

في المطبع الكائن في المشرق في سنة ١٢٨٥

اطلاہ۔ اس مطبع میں ہر علم و فن کی کتب کا ذخیرہ سلسلہ وار فروخت کیلئے موجود ہے جسکی فہرست مملول ہر ایک کتاب کو جیسے خاصہ سے مل سکتی ہے جسکے معانیہ و ملاحظہ سے شائقانِ اہل حالات کتب کے معلوم فرما سکتے ہیں قیمت بھی ازراہ و اس کتاب کی پیش کیج کے تین صفحہ جو سادہ ہیں انہیں بعض کتب فقہ عربی و فارسی اصول فقہ عربی و عرب کرتے ہیں تاکہ جس فن کی کتاب کو اس فن کی اور بھی کتب موجود وہ کارخانہ سے قدر و انون کو آگاہی کا ذریعہ حاصل ہو۔

ساتھ تمام ملک مروجہ اسلامی و غیرہ شہرین کی کتابیں انسان کو ایک موبہت مواہب غمہی الہی سے تصور کرنا اور شکر و جلال سے کامقام و ہند اہل علم ایسے کو ہر جگہ بہا کر نقد جان سے خرید فرما دیں۔

عینی شہر ہدایہ۔ حامل المسن اور حاشیہ پر پوریاہی جڑھا جو موافقہ شیخ ابامحمد بن احمد الطینی شیخ بہت کیاب اور نادہات سے ہر سادہ ہند وستان میں پبلش صرف کتاب ہم ہونچی جسکی نقل ہو کر بہت دو کوشش تمام چھپی یہ کتاب جابلدین بن زو۔

۱۔ جلد اول۔ کتاب الطہارت سے تاکتا پہلے دو ٹکڑے یعنی دو حصہ ہیں۔

۲۔ جلد دوم۔ کتاب النکاح سے تاکتا ابوقت دو ٹکڑے۔

۳۔ جلد سوم۔ کتاب البیوع سے تاکتا انفس۔

۴۔ جلد چہارم۔ کتاب الشفہ سے تاکتا اسلستی۔

کتب فقہ عربی فتاویٰ عالمگیری رعایانہ متفق ہو کر مسائل ضروریہ فقہ عبادات اور معاملات کا ایک اعلیٰ درجہ کا ذخیرہ محمد عالمگیری بموجب مجوزہ بادشاہ کے بنایا جسکی چار جلد ہیں کاغذ سفید۔

۱۔ جلد اول۔ جہیں مسائل کتاب الطہارت تاکتا الحج ہیں ۲۔ جلد دوم۔ کتاب النکاح سے تاکتا البیوع ۳۔ جلد سوم۔ کتاب البیوع سے کتاب انفس تک۔

۴۔ جلد چہارم۔ کتاب الشفہ سے تاکتا الفرائض ہو ایضاً۔ کاغذ خالی۔

۱۔ جلدین سادہ لیں ۲۔ جلد ثالث۔

۳۔ جلد رابع۔

یہ فتاویٰ کثیر النفعیات کمال درجہ کا مستند اور ممتاز اولیٰ ہو کہ تمام حکم و زیرِ راست بلا واسطہ اسلامی میں اسی فتاویٰ کے مسائل پر خواہ وہ مسائل عبادات سے ہوں یا معاملہ سے عمائد رآمد اور احتجاج کار عدالت اسلامی کا اسی کتاب کے مسائل پر موقوف ہو اور علماء ہند کا اس پر اتفاق ہو کیا غریب صنعت چھاپہ کی اختراع ہوئی ہو کہ جسکے ذریعہ سے ایسی کتابیں بڑے بڑے حجم کی ترتیب اور صحت میں خوب پسر جاتی ہیں اور اس ارزانی کے

شرح و قایہ مصنفہ محمد بن صدر الشیراز بن عبید اللہ بن جمال الدین الجوبلی محشی مع رسالہ دائرہ ہندیہ از مولوی خادم احمد فقہ حنفیہ کی ہدی کتاب ۱۔ جلدین اولیں عبادات میں چھپی ایسی کتاب فقہ میں کثیر الدرس متداول بین الانام مطبوع خاص عام تصنیف نہیں ہوئی۔

فهارس اسماء ابوالمكارم جلد اول

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۶	۲۱	یر جمع	ان یرجع	۷	۲۵	یطلق	یقبل
۸	۹	الحمد	الحمد لله	۱۰	۲۲	عجاس	ابن عجاس
۱۵	۱۵	لا یخس	لا ینخر	۱۶	۲۰	النحاص	الحاصل
۱۷	۱۷	استعلا	استعمل	۱۸	۱۹	استجابا	استجابا
۲۵	۱۵	والقلنسوة	والقلنسوة	۲۶	۱۱	العقده	العقده
۵۵	۹	اجلی	اجل	۵۶	۲۳	وقل لاسرار	وقال فی الاسرار
۵۷	۵	یواقف	یوافق	۵۹	۴	یطل انما	یطل انما
۶۱	۱۰	والادلی	والاول	۶۵	۲۶	غشیر	عنه
۶۹	۱۵	الولیس	ابو الولیس				
۷۵	۲۶	غشیر	عنه				

غلطنامہ ابوالمکارم جلد دوم

صفحہ	غلط	صفحہ	صحیح	صفحہ	غلط	صفحہ	صحیح
۵	العرف	۴۸	العرف	۵	العرف	۱۳	العرف
۶	الشف	۷۱	الشف	۶	الشف	۲۲	الشف
۷	یجد	۷۳	یکمل	۷	یجد	۱۶	یکمل
۸	بقا والقاضی	۸۵	لقضاء والقاضی	۸	بقا والقاضی	۱۳	لقضاء والقاضی
۹	بینما	۸۸	تبینما	۹	بینما	۳۳	تبینما
۱۱	کا لعل	۹۷	کا لعل	۱۱	کا لعل	۱۰	کا لعل
۱۷	کس	۱۰۰	کس	۱۷	کس	۹	کس
۱۸	ما یقیم	۱۰۵	ما یتقم	۱۸	ما یقیم	۲۳	ما یتقم
۱۹	قبلا	۱۰۶	قبل	۱۹	قبلا	۹	قبل
۲۰	ہی	۱۰۷	ہی	۲۰	ہی	۱۱	ہی
۲۵	المالیجان	۱۱۲	المالیجات	۲۵	المالیجان	۱۲	المالیجات
۲۸	صارف	۱۱۵	صارت	۲۸	صارف	۱۵	صارت
۳۱	للقایب	۱۱۸	وہشک	۳۱	للقایب	۷	وہشک
۳۵	الفصل	۱۱۹	للقایب	۳۵	الفصل	۲۰	للقایب
۳۸	لا یسمع	۱۲۰	لا یسمع	۳۸	لا یسمع	۲۳	لا یسمع
۴۲	عمد	۱۲۶	عمل	۴۲	عمد	۱۰	عمل
۴۳	فی المجیدان	۱۲۷	فی المجیدات	۴۳	فی المجیدان	۲۵	فی المجیدات
۴۵	قد تحلف	۱۳۷	قد نخلت	۴۵	قد تحلف	۱۶	قد نخلت
۵۱	میعار	۱۳۹	معیار	۵۱	میعار	۴	معیار
۶۱	اعتندال	۱۴۹	اعتزال	۶۱	اعتندال	۵	اعتزال
۶۶	لا یطخ		لا یصلح	۶۶	لا یطخ	۷	لا یصلح
	البراق		البواقی		البراق	۱۲	البواقی



مجلد نامہ الہو المکارم حیدر سہم

صفحہ	سطر	نقطہ	صحیح	غلط	صفحہ
۵	۱	بموضعین	الموضعین	کا	۱۴
۷	۵	للاختیار	لاختیار	التصنیف	۳
۱۱	۱۳	من	من سن	وقت	۱۴
۶	۱۳	ملک	تملک	حق	۹
۲۰	۲۰	یا	لا	سیتعلان	۱۱
۲۰	۲۰	یاذن	اذن	اصلاقبض	۲۲
۲۰	۲۲	بالمعرف	الصرف	والاجارة	۲
۹	۲۵	الی	امی	فقہی	۱۳
۵	۱۳	البيع	البيع	التشريف	۵
۱۳۵	۸	لجہاتہا	لجہاتہا	خرس	۱۳
۱۶	۲۱	الموضع	الموضع	اضيق	۱۴
۱۵	۲۲	ان	ان	فیشت	۳
۱۸	۲۲	الفت	البت	وال	۶
۱۹	۲۲	للقعد	للقفل	ضمن	۸
۲۰	۲۲	الجلی	الجبل	بذرا	۲۲
۲۲	۵	العين	العیب	کالرفیق	۲۳
۶	۶	للعبض	العبض	عقلا	۱۶
۲۵	۱	البصره	البصيرة	الغذل	۶
۲۵	۲۴	الام	ام	تفیر للطحان	۵
۳۱	۲۵	اشعر	اشهد	مراد	۲۵
۳۲	۲۵	عدما	وجدما	عند	۱۸
۳۳	۶	التخذ	التخل	کیوماکان	۱۶
۳۳	۲۴	العلق	العلو	الغلیق	۱۵۰
۳۶	۳	لیمینه	لیمینه	لشایا	۲۱
۴۲	۹	عوض	عرض	حیثہ	۵

صفحه	سطر	عقده	مصحح	صفحه	سطر	عقده	مصحح
۳	۲۲	ولام	ولذا لك	۳۰	۴	ولم يدر العمل	ولم يدر العمل
۵	۱۳	فليس	فليس	۳۱	۲۲	والخلاصة	والخلاصة
۶	۲	هـ	في	۳۲	۹	ويستباح	ويستباح
۷	۲۴	درشين	فيهن	۳۵	۳	المصر	المصر
۹	۳	وبما	وربما	۳۶	۵	ان الماري اذا	ان الماري اذا
۱۰	۲۲	فرض	فرض	۳۷	۱۸	نيال	نيال
۱۱	۱۳	قف	قن	۳۸	۱۴	انه او	انه او
۱۲	۲	مرم	حرم	۳۹	۱۰	ممنه	ممنه
۱۳	۱۸	لغالب	لغائب	۴۰	۱۳	ادقف	ادقف
۱۴	۴	المجتهدان	المجتهدات	۴۱	۴	الى	الى
۱۵	۱	فرض	فرض	۴۲	۷	اختلاف	اختلاف
۱۶	۱۰	لباسن	لباسن	۴۳	۲۲	مستباح	مستباح
۱۷	۱۴	النظر للاقامات	انتظر	۴۴	۵	والجهد	والجهد
۱۸	۲۵	عليه	عنه	۴۵	۱۷	قاصر	قاصر
۱۹	۱۷	الرفيق	الرفيق	۴۶	۹	تمام	تمام
۲۰	۱۰	يلعب	يلعب	۴۷	۱۴	اختلاف	اختلاف
۲۱	۱۴	امى	فى	۴۸	۱۸	بالا و زاع	بالا و زاع
۲۲	۱۹	بمى فمقة	امى فمق	۴۹	۱۴	بالمسلمين	بالمسلمين
۲۳	۱۱	بيت	بيت	۵۰	۲۳	عوضت	عوضت
۲۴	۱۹	يعذر	يعزر	۵۱	۱۷	طائنين	طائنين

في المطبع في المي الى المشي لول كشيور بايرج

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمدك يا من شرع لنا احكام الدين القويم وهدانا بفضل العيم الى اصراط السليم ونصلى على نبيك المبعوث الى  
 الخلق البين محمد المصطفى سيد زمرة الرسل وخاتم الانبياء وعلى آله واصحابه اشرف الانام ونشأ في الانام عليه وعليهم كل شئ  
 والسلام وبعد فان المختصر الذي انعم الله الامام الحامض صدره بشريعة الاسلام على الله تعالى مقامه في دار السلام  
 هو المختار النافع لمدارك محصل الفقه الاكبر والوجيز الجامع لمعالم احكام الدين الازهر الكافي للهداية الى كنز خزانة  
 كل مبسوط كامل الوافي بالنصاب المختص في ذخيرة جواهر كل محيط شامل باس من مختار الاجناس وخلاصة الفصول الا  
 وهو جاد عليه والامر ما ترى افيضة من الناس تحوى اليه وقد طال بنا حجاج قلبي ان ارتب لمن الحواشي ما يشفي  
 عن وجوه خزائن الشام ويزهر ازهاره من وراثة الامام منظر الفرائد درره عن حجب الاصداف وموضى الفوائد كريمة  
 جلباب الاصداف حتى يكون لكل عليل شفاء ودواء لكل عليل شفاء ودواء وذكره منى للاخوان وهدية لخالص  
 النحلات وكلما يسوفنى قلعة البضاعة عن الاقدام شوقني صرفت الهمة الى ذلك المرام فشرت في ذلك تمسكا بحبل  
 التوفيق من الله الهادي سوار الطريق واضقت اليه من السائل ما قدس الحاجبها لقطا عما اشتهر من الكتب المشهورة  
 عليها متصديا للاشارة الى ما هو المختار للفتوة من المسائل حسب ما تيسر الى الاطلاع عليه من بيان الامثال و  
 لمنزلة الاستحاثات قول الامام المطلب الشافعي في كل باب تخطى باطل النزيهين من ذلك الكتاب ساكنا فيه طريق  
 الايجاد بلا اخلال صار فاعنان البيان من يسلك الاكتفاء والامثال **شخص** بذلت لنا جدي وقد انصرف  
 لان يكون رضىا وهو متفجع بك التذرع يارب فيما فانه لك المكارم والوجود على البرع والماء وال

من بشر على غشاً به وغير عليه غبار ان يجار بعد البذر بالاصلاح مخلوطا وبعين العناية لمحوها ومن الله التوفيق الخاضع  
 في هذا الكتاب المحسم وما انشر الاسم عند الله العزيز الحكيم قال المصنف رحمه الله سبحانه والحمد لله الرحمن الرحيم الحمد  
 انشأ كتابا بهذه التسمية ثم بالتمهيد علماء بحديثه ابتداء وافتتاح كتاب الله الحميد المجيد والحمد لله الرحمن الرحيم على هذه التسمية  
 لله والفعل النبوي عن تعظيم الشريعة عفا وذا ابو الشكر لله وهو عفا صرف العبد جميع ما اعطاه الله تعالى له ما خلق للاجله  
 قبل دأله هذا الخبث اشير في قوله تعالى وقيل من عبادي الشكور والنسبة بين تلك المعاني الاربعه المحمدية والحق  
 ما يظهر ما دني تامل ما تبين اسم الذات الواجب بالذات جان ذكره رافع اعلام الشريعة هي الطريقة النبوية ببيان  
 النبوة صلى الله عليه وسلم وتلك الطريقة تسمى شرعا وشرعية من حيث الجوار الشارع اياها وحصل الخلق فيها و  
 نيل الارواح منها الحياة السرمدة فطر الله المعاني الثلاثة لله وتسمى دنيا من حيث القياد والخلق لها من وانه انقاده وملكه  
 من حيث اطلاق الشارع اياها على الخلق من الملت الكتاب اسمى الميته والاعلام جمع علم ما يحسنه الراية على تشبيه الشريعة  
 بالسلطان العالي القدر له رايات في استعارة كنية وذكر الاعلام فصيل والرفع ترشيح واما بحسنه العلامة فاعلم او بها  
 ما يدل على تمكن الشريعة وترويحها كصلوة الجمعة والعيد من واقاته الحمد ودونها وورثها اعلامها واطمارها او ما يدل  
 على احكام الشريعة وقفا صيلا من الكتاب واسنته والاجماع والقياس وقد يقال انه علم بحسنه الجبل استويت  
 للعلماء والراخين المتقدم بهم اشارة الى قوله تعالى يرفع الله الذين آمنوا منكم الذين آمنوا العلم درجات فانه يدل على  
 رفعهم صيرها وضئنا والمراد بالعلماء ما يعلم النبي عليه السلام وغيره فلا يتوجه القبح بتقديم ذكر العلماء على النبي عليه السلام  
 المعنى من اشارة الشريعة يقال رجل اعز اسه شريف وعزرة كل شئ اوله والكرمه وعزرة الفرس باطن في حجة  
 فوق الدرهم وهي ستمه عند العرب فذكره الجوهري جاعلها اسه الشريعة وهو كقوله رافع يدل عن الله وصفته  
 ولم يعطف هذه القرينة على الاوس لانها في المعنى تأكيد لما فبينها كمال الاتصال شجرة نصبة على افعولية  
 فالجعل بمعنى التفسير والحالته على التقدير هو بمعنى الخلق اصلها اسه عروق هذه الشجرة ثابت اى متعنى  
 اعلاق الارض صار عن السقوط والفقر وفرعها في السماء قلما غاية من الظهور وفي كلمة في من المبالغة باليس  
 في الله وان جعلت بمعناها والصلوة على رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل الرسل والانبياء الرسول  
 قيل لياوي النبي وقيل انحصر من الشريعة جديدة والنبي بعينه ومن بعثت لتقرير شرع سابق وفيه  
 التثاوي قوله تعالى وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الاية ويدل على الخصوص انه عليه السلام مثل  
 عن الانبياء فقال نائة الف واربعه وعشرون الفا قيل نعم الرسل منهم قال ثلثائة وثلاث عشرة جا غير وقيل  
 الرسول من جمع الة المعجزة كتابا بنزل عليه والنبي الذي غير الرسول من الكتاب له وقيل الرسول من ياتيه الملك  
 بالوحى والنبي من يوحى اليه ولو في المنام والنبي ان جعل من النبأ بحسنه الخبر الاخبار عن الله تعالى ومن النبوة





اي العين يقول سعد بن مينا بالفتح يسعد سعدا وسعدا والسودة خلافت النخوسة او بالكسر من السادة خلافت الشقاوة يقول  
 منه سعد بالكسر فهو سعيد مثل سلم فهو سليم وسعد فهو مسعود وكذا اسعد الله فهو مسعود ولا يقال مسعدا استغفار عنه مسعود ذكره  
 الجوهري جاد ولا بمعنى اب الاباء الامم جمعة اجداد وبعثته الخطا ونجست فجمعه جد وطفله هذا كان سعدا على الوجه الثاني  
 مستملا في جزاء المعنى او كان الجداستعارة بالكناية واخلج اى فان يقول اخلج الرجل صار فاخلج واخلج بالحوارج وهو اخو  
 واطفروا ونجست حاجته اسعفتها جرده بالكسر اى اجتاده تقول منه جردنى الامر سجد وسجد بالكسر والضم واجد  
 فى الامر مثله قال الله تعالى فقال فلان جاد ومجد بالفتن جميعا يقول العبد خبران قد الف جدس واستاذى الشياطين  
 جعل للماشيا بحيث يطلق عليها اسم الواحد وميراث التركيب واعم من التركيب بحسب المفهوم اذ قد اعتبر فيه النسبة  
 بالتقديم والتاخير واما بحسب الصدق فغير يساو يقيى اعم ايضا ومولانا فى اسدى اذنا صرى العالم الربانى  
 اى الكمال فى العلم والعمل منسوب الى الرب زينة الالف والنون فيه كما فى نفسانى وروحانى للتاكيد والمبالغة بالنسبة  
 الى الرب تعالى كما زيدا فى التثنية فى قولهم فلان بين ظهراني قومك ويمكن ان يكون الرب بمعنى الترتيب والعالم الربانى  
 هو الذى يرب المسلم يقال لمن قام باصلاح امرانه يرب وقال البخارى يقال الربانى للذى يرب الناس بصغار العلم  
 قبل كباره والعامل الصمدانى من صمده يصمد صمدا اى تصمده والصمد السيد لانه يصمد اليه فى الحاجج برهان  
 المشريعة اى جنتها حيث ظهرت بتوحيته برهانا لا رتبا وبياضها من قولهم للمرأة البيضاء برهنة بكنية العين واللام  
 والنون فيه اصلية على ما ذكره ابن الاعرابى واليه ذهب الجوهري لقولهم برهنة الرجل اذ جاد بالبرهان وزايدة على  
 ما ذكره الازهرى وهو اختيار المحققين لقولهم ابره الرجل وهو الصواب والبرهنة كلمة مولدة والحق انما هو من اسماء  
 الله تعالى او صفة القول والاعتقاد اذ اطلقا للواقع والصدق يوافقه فى المورد ونحالفه فى الاعتبار على ما عرفت  
 والدين قد سبق انه الشريعة بالذات وارث الانبياء والمرسلين محمود بن صدر الشريعة وتقديم الابهاء  
 ههنا وتاخيرها فيما سبق لاجل فظة السبع خزانة عني وعن سائر المسلمين لى عن قلى وقيل باقيم فان قدر تنلا لفظى  
 بجاذاته خير لخرار فى الصلح جزية بما صنع جزاء وجازية بمعنى جزى عنه هذا الامر لى فى الاجل حفظه يتعلق الف  
 كتاب وقاية الرواية فى مسائل الهداية مشغول الالف وهو اى كتاب الوقاية كتاب لم يكتحل اما ان  
 يراد به معناه الحقيقى على تشبيه الشافى بالكل استعارة بالكناية فيكون ذكر الاحتمال والعين تخيلا وترشحا او يراى  
 لازم معناه اسلم يقرين اولم يقر عين الزمان انما على حذف المضاف والتشبيه فيكون الزمان استعارة  
 بالكناية والعين والاحتمال تخيلا وترشحا ثانيا مشير متعلق لم يكتحل والباء اللانسان على اول الوجين فيه للسمية  
 على الثانى وهو من شينته صرته لافنايا وكثيرا يستعمل الشافى بمعنى المشاهدة واشار بها ذكره رحمه الله اسلم ان  
 كتاب الوقاية كتاب عديم المثل وان لو كان له مثل كان رويته كالاكتحال العين ومع انه وونه على هو المتبادر

من التشبيه فزيت مع كونه على اجري بذكره واولى في وجازة الفاطمة متعلق بثنائية على اعتبار من الشبهة  
مع ضبط معانيه حال عن الوجازة وفيه اشعار بان ليس فيه ايجاز مثل ثم اني عطفت على قد الت لما وجدت  
اي اسبت قصور مع بعض المحصلين اجمع حيث يكسره الماد فتجاء في بعض النسخ لما قصرت بهت اهل الزمان  
عن حفظه متعلق بالنسور فاشترت منه اي من كتاب الوقاية جواب لما والتعارف في جواب الفصل الماضي لفظا  
او من برون الفاء وقد دخل الفاء فيه على قلة لما في لما من معنى الشرط صرح به الفاضل الرضوي وعليه ورد الاحاديث  
بذلك المختصر اشارة الى ما في الضمير والى المؤلف المكتوب وانحصر هذا الكلام القليل الباني الكثير لما في شتملا حال  
عن هذا المختصر على اشترائه تلامذتي بسائل لا سند وجه اي لاسقه ولا غنى لطالب العلم عن حفظ ما اي السائل  
فمن احب استحضار مسائل الهداية فعليه ان يقرأ في حفظ الوقاية والشايع مع الظروف استجى اسم فعل  
ضمير الخطاب وفهم الغائب شاذ قليل ولكنه واقعي في قوله عليه السلام من اشتمتكم الباءة فعليه بالهدوم واستعماله  
بالباء وورد وجان شائعا ومن اعلم على عجايب الوقت فليصرف الى حفظه هذا المختصر عنان الغاية  
الغنان بالبر قد التلجأ في الكلام استدارة بالكناية وتخييل وترشيح انه اي الله تعالى ولي الهداية فسر  
العلامة صاحب الكشاف بالدلالة الموصولة الى البغية وبعض بالدلالة السلي بالوصول اليها والضعيف الاول بقوله تعالى  
واما ثمود فهديناهم فاستجبوا لعمى على الهدى والثاني بقوله تعالى انك لاتخذ من احببت ولكن الله يخذ  
واجيب بالحل على الجواز ورد بعض بان الاصل هو الحقيقة وليس يقوى وذكر في شرح الكشاف انه يفرق بين توجيهي  
الى المعقول الثاني بنفسها ويجوز التجسس للاول بانها على الاول المعنى الاول وعلى الثاني بانها على الثاني فعله الاول يستدل  
بالله تعالى خاصة وينتج عن النبي عليه السلام كما في قوله تعالى انك لاتخذ من احببت وعلى الثاني يستدل بالنبي  
عليه السلام كما في قوله تعالى انك لاتخذ من احببت وعلى الثاني يستدل بالنبي عليه السلام كما في قوله تعالى انك لاتخذ من احببت  
هي اقوم والجملة استينافية والمقدر هو السؤال عن السبب الخاص بدلالة التاكيد في الجواب بخلاف قيل بل الله ولي  
الايضال الى المطلوب يحفظ هذا المختصر قليل انه ولي ذلك ولم يذكر متعلق الهداية لكونه معلوما او المقصد الى التمييز  
فيكون اثبات ولاية الهداية الخصوصية من قبيل البيان لطريق البرهان وهو المناسب بما هو مقتضى السؤال من  
تاكيد الجواب ويمكن يرجع ضمير انه الى المختصر فيكون الهداية اسم الكتاب كانه قيل بل هذا المختصر كالوقاية ولى  
مسائل الهداية فيقول انه لى الهداية اي تحصل منه احكامها وسابيلها

## كتاب الطهارة

بداء لانها اعم المقدمات لما هو اشرف العبادات واعلم الاركان بعد الايمان ولو فور ادعاء التكملة الوقوع

بين الامام فاحكامها اهم بيان من سائر الاحكام والكتاب مصدر جعل اسماء من الاحكام المكتوبة المدونة فهو بمنزلة  
 التامة او يتبين وانما يخرج من اجزاء الكتب المصنفة بالكتاب والباب والفصل يستفي في الغالب على الاختلاف  
 بحسب الاجناس والافانواع والامتنان وذكر الطهارة باقفا الواحدة وان كان جميعا مشعرا يتعدو بنا على بناء على  
 انما في الاصل مصدر وهو المقتضى والجمع اصل فيه مع اذا وقع بمقام الاختصار ثم لما كانت وطبيعة الموضوع اهم انواع الطهارة  
 واسما واحدا اشرف مقدرات الصلوة واعلم ان مقدم الاحكام المتعلقة بها وقال فرض الوضوء فرض لغة التفسير  
 وفي شريعته حكم ثبت بدليل الشبهة فيه وقيل بالقبول الجواز لقوة الاول اخص وجعله هنا بمعنى المفروض كما  
 توهم لوجوبه في كتاب الاصلية المية والوضوء بالضم مصدر بمعنى التوضي وبالفتح الما الذي يتوضا به كذا عن جمهور اهل اللغة  
 وقد روي عن بعض من منه التحليل الى انه بالفتح فيما وحكي الشتم فيما وذكر الاختصاص الفتح في المصدر وعن ابى عمرو ان القبول  
 بالفتح مصدر لم اسم غير وقيل القبول والولوج بالفتح مصدر ان شاذان وما سواهما فبالضم والاضافة لا يسهل جعلها  
 بيانه توهم يقتضيه الى فوق المناسبة بين المعطوفات غسل الوجه من الشعر اسع قصاص شعر الراس ومن ثمة  
 متعلقة بغسل الى الاذن ففرض غسل ما بين البعد والاذن كما هو مذهب ابى حنيفة ومحمد رحمهما الله وعليه  
 اكثر الشيوخ قال الطحاوي وصح هو الصحيح وفي اسماء اجتهت عليه الفتوى واسفل الذقن ضد الوجه بذكر حدوده والاربعة و  
 وجه الاعتبار بالحد الاسفل لا يتخفى وغسل يديه ورجليه لضمير للناسل مع حرف فقيه المرفق بكسر الميم وفتح الفاء وبالعكس  
 ايضا مفضل الذراع الى العضد اشار الى ان غسلا فرض اما لان كلمة الى في الآية بمعنى مع على ما قالوا او لما تقر  
 ان ذكر المعنى ان تناول الغاية كانت كلمة الى ابيان اسقاط الحكم عما راد بها كما في ما نحن فيه وان لم يتناولها كانت  
 لبيان ما الحكم ايضا وعند فرجه لا يدخل الغاية في حكم الغاية مطلقا وكعب بن جريح عن محمد بن جريح عن ابي  
 الذي في وسط القدم عند مفترق الشرايين وليس يصح اما اولها في الشرايين من ان الكعب هو اعظم التالي عند ملتقى الشرايين  
 والقدم وانما الاصح قول الناس انه في ظهر القدم ويدل عليه قول ثمان بن بشير قد رايت الرجل يلزق كعبه بكعب صاحبه  
 حين قال النبي عليه السلام اقيموا صغوفكم وانما ثانيا فلذلك جوهره على النشو والارتقاء كالكعب لا طلاق  
 الانايب والكعب والكعب للجارية التي يبذلها واما ثانيا فلان قوله تعالى وارجلكم الى الكعبين لا يستقيم فيه  
 تقابل الاحاد بالاحاد كما يستقيم في قوله ايدكم الى المرافق فتعين ان يكون الكعبان لكل رجل والحمل على انها لكل  
 مخاطب غير لازم مع ان مقتضى المناسخ ان يقال وايدكم الى المرفقين ومسح راسه بيد مثبته بلا جدية وابقا  
 في الكعب من غسل عضد واما الباقي بعد المسح او الماخوذ من عضد فغير كاف واعلم ان الفرض القطعي هو ما دون  
 ما يطاق عليه اسم المسح كما هو مذهب الشافعي على ما في الاسرار وغيره واما مسح راسه او كله او اكثر او ثلثه او ثمة  
 ثلث اصابع ففرض نكح وهو الفرض على زعم المجتهدين فالمراد من قوله فرض الوضوء لا يعلم انما لا راد له في الاصل

او اعتبار عموم الجاز وكل ما يستر البشرة من لحية عطف على ربع راسه واليه يشعرك لفظه كل وادكره شعر  
 الروايتين عن ابي حنيفة رجه وهو الاصح المختار عليه ما في شرح الجامع الصغير لقاضيان وعنه ان سمع رجب  
 فرض وهو المذكور في الكافي والايضاح وفسر ربع ما يستر البشرة مخا وعن ابي يوسف رجه روايتان في روايتين  
 الكل وسنة البداية بالتسمية في الهداية الاصح انها مستحبة وفي المبسوط ايضا لفظ الاستحباب فكان رحمه الله  
 مانع مختصر القدوس فانها سميت فيه سنة وهو اختيار صاحب الكافي ايضا ثم اختلفوا في تسمية لفظا ومحملا اما  
 لفظا فقال الطحاوي يقول بسم الله العظيم والحمد لله على دين الاسلام وعن الزبيري انه يقول ونسبه والافضل فيه  
 بسم الله الرحمن الرحيم واما محملا فقال بعضهم يس قبل الاستحباب وقال بعضهم بعده في المقيده هو المختار وفي الكافي  
 ويسى قبله وبعده قال قاضيا هو الاصح وفي الهداية وهو الصحيح والبداية لفعل يديه اسكنه برسخيه ثلاثا كونهما مبتدرا بها  
 معاذ فان احدهما قول والآخر فعل على ان يحل الابتداء على الاضافي مسانعا قال بعض الشيوخ يغسل قبل  
 الاستحباب وقال بعض بعده والاصح عند قاضيان ان يغسل قبله وبعده وهو اختيار المتن كما سيبي وقوله المستيقظ  
 منهية المبتدأ والخبر وهذا القيد مذكور في الايضاح ومختصر الكرخي وغيرهما قوله عليه السلام اذا استيقظ احدكم  
 من منامه فلا يغسل يده في الاناء حتى يغسل يمينه ثم يديه فان لا يدركه يمينه فانه لا يدركه يمينه فانه لا يدركه يمينه  
 بوقت الاستيقاظ واطلق في المحيط والتهنئة وجمع نغم الايمه البخار واليه قال الزاوي لان القيد بناء على الحاجة  
 كقيد الاناء وصرح في الكافي ان سنة لا يفيد بالاستيقاظ ومنهم من بالغ في التخصيص وقالوا انهم سئلوا لا حاجة  
 الى غسل يديه والسواك اى الاستياك او استعمال السواك يحدف المضاف على ما قيل انه سئل عن التخصيص  
 قال صاحب المحكم السواك يذكر ولو نث والشهور فيه التذكير قال ابن حجر التذكير هو الصحيح وذكر الازهرى ثمانية  
 وجبه سواك بضمين الكتاب وجب وفي كفاية المنته والوسيلة والشفاء ان محله قبل الوضوء وفي التهنئة والازاد موط  
 شيخ الاسلام انه حال المتعفة وغسل فيه بمياه ثلاث كالفه فان السنة فيه الغسل بمياه عندنا وعند  
 رحمه بعض ويستثنى بغيره ثم هكذا قال بعض اصحابه يفيض بغيره ثلاثا ويستثنى بغيره ثلاثا والادل في  
 كلام الشافعي حيث قال يا خذ عرفة لغيره والنفس واليه يشعرك النفس وعنده اهل الحديث غسلها فرض لم يطلبه النبي  
 عليه السلام على ذلك وهي اماره الوجوب والجراب انه جهر التطهير في المنصب على الاعضاء الاربعه والثلث  
 في العبادات للاستكمال على انه عليه السلام علم اعرابيا الوضوء ولم يذكر غسلها وروى عن عباس رضي الله  
 عنها موقوفاً ومرفوعاً لابي هاشم ان الوضوء واجب في الغسل وتحليل اللحية بعد التلث من اسفل الى الاعلى  
 في الايضاح وفي قاضيان انه سنة عند ابي يوسف رجه وجازع عندهما اى لو فعل لا يبدع في المبسوط  
 الاصح انه سنة وفي المضمرات انه مستحب عند ابي حنيفة ومحمد رجه ويرد عن مالك وجوبه في الغسل وقال

بعضی بوجود فی البصیرة ایضاً وتحلیل الاصابع بعد وصول المار اما اصابع البعد فبدا اخلها من ظاهرها لکف واما  
اصابع الرجل فبدا اخل ختمه بعد البصر من یسار من خنصر انجل البصر وینجم بخنصر البصر فی القیمة قبل تحلیل اصابع القدم  
فمن قبیل ثانیة غسل قبل الغسل مرة کون الثانیة سنة والثالثة نزل وقیل بالعکس وقیل نهه الثلثة یقع علی القف  
وسم کل الراس مرة وعند الشافعی رحمه الله ثلثا بماء ویدور وایة عن ابی حنيفة رحمه الله فی الغسل ان  
ثانیة برقة وقیل لا بأس به وذكر قاضی خان انه یسبست ولا ادب ولا کبره وقیل من دوام علی ترک ای ترک مسح کل  
من غیره فیهما وسم الاذنین بماء ایهما الراس عند الشافعی ریح بارجید قال قاضی خان انه لم یقل  
ادخال الاصابع فی السماخین وحکی ان ابی یوسف ریح کما یفعل فی التختة والمجیط انه ادب والیته لازالة  
التحیرت اولاً بالصلوة قبل غسل الوجه والاحسن ان ینکر الیته قبل التلیث وتحلیل الیته بعده والتریب  
الذی یطلق به القرآن واما الشافعی ریح بها فزیان ولیدها بالیسر قبل البصر بارجید ولیدها لغسل الحیرت فی المار  
وبه رفع الحیرت فیه قولان احد هانہ للیخریه والثانی انه یخرجه کما کان المجمع صاکف وداحد کذا فی الویسط والجلول  
اسے انا قب التسل بحیث لا یجف العضو الا دل عند غسل الثانی فی اعتدال المار ویدور فی عند مالک ویرک  
ناسیا یخرجه عنده ویرد ابن وهب عن مالک انه یسبست ویتحی التیام من اسے البدایة بالیمین ویرد الیته  
البنی علیه السلام علی التیام من کانت یطریق العادة لا العبادۃ فلا یقنضه الوجوب وسم الرقبۃ قال  
قاضی خان لیس بسنة ولا ادب لکن قبل به سنة وعند الاختلاف کما ان الفعل اولی وناقضه اسے ناقض  
الوضوء خروج ما خرج من السبیلین قال المص جملة سوار کما کان معتاداً او غیره و فیه نظر لان الریح الخارج  
من القبل او الذکر غیر ناقض علی ما فی الکافی والهدایة واما سبک قاضی خان والحادیة وغیرها فالتیام من  
والتصریح تساهل منه فی غیر المقام قال قاضی خان والریح الخارج من قبل المفضاة حدث عند الشیخ الحنفی  
وقال الذکر یستحب لها الوضوء قیل ان کان سموحاً او متأنی حدث والا فالادوة من قبل المفضاة کما ریح  
منها ثم قال دال من القبل والذکر کالمن الی فاعل التمارعنده النقص فی دودة المفضاة وقال کما  
الخارج الی غیر المعتاد کم الاستحافته والرویات لیس بحدث او غیره عطف علی السبیلین والضمیر لبتاویل  
المذکور وعند الشافعی ریح الخارج من غیر السبیلین غیر ناقض و فی الکلام اشارة الی ما صرح فی البدایة  
والطیبة من انه لو عصر نقطة وخرج شئ بعصر لا یقنض لان خرج الاخرج و فی الکفایة واکافی عن المجیط انه لو عصرت  
قوة فخرج منها شئ کثیر وکانت بحال لوم یعصرها لم یخرج شئ یقنض الوضوء وکذا فی الخاتمة وحکم طلاق  
الهدایة علی القلیل مما یاباه التعلیل وکذا القول بان وضع السبیلۃ فی البدایة فی النقطة ویرد لیسبت مما لا یرج  
عنه شئ کثیر فی الذخیره کما فی المجیط لکن قال آخراً و فیه نظیر ذکر قاضی خان اذا مضی الحلقۃ یقنض الوضوء

لأننا لو شئت سال من الدم والفراد ان كان من غير ان هو كالبعوض والذباب لا ينقبض الوضوء ان كان كبيراً فهو كالبعوض  
 ولو برق وفيه دم ان كان غائباً او سادياً ينقبض ولو راس الدم على الخبال او على ما غرض لا ينقبض لانه ليس  
 يسيل ان كان الخارج من غير نجس او بفتح عين النجاسة وهو الرواية وبالكسر لا يكون طاهر  
 اصطلاح عليه الفقهاء وفي اللغة المفتوح كالمكسور واذا امتنع المحبس لفظاً تبعه وزناً فيقال رجب نجس ذكره  
 الجوهري وغيره فالقول بانها مصدر ان اللغة توهم سال السائل بالظن ان موضع يجب تظهيره في الجملة ما  
 في الوضوء او التسل فلما خرج عن المخرج ما يقال له بالفارسية رسته لا ينقبض الوضوء لانها غير نجسة  
 وكذا لو خرج الدم من المخرج فخلوا وفتح ولم يسيل واسلم عليه التراب او رفع فبشئ ثم دثم فان كان  
 بحال لو ترك يسيل ينقبض والا فلا وكذا لو خرج عن نقطة العين شئ ولم يخرج منها لان داخل العين  
 لا يجب تظهيره اصلاً كذا في الناحية وقاوسه فاشيخان وفي الكافية خويث خرج الماء من اذنه لا ينقبض  
 ما كان الا الاقيح والصديريه مثل حله ينقبض اذا دخل منه ثم خرج ط ان خرج الاقيح بدون الوج  
 لا ينقبض ولا ينقبض وقوله سال صفة نجاسة ذكر الكشف والتوضيح لان كل ما ليس بحد ث لباس نجس كما سيجي قال  
 المصنف رحمه الله ان الطرف متعلق يخرج لا يسال له ما خرج من غيره السائل يطهر ان كان نجساً ساله  
 لانه اذا فسد وساله الدم كثيراً بحيث ما يطهر راس المخرج يجب الوضوء مع انه لم يتحقق السيلان اسله  
 ما يطهر هل يتحقق الخروج اليه ولقال ان يمنع عدم تحقق سيلان اليه وعدم تلطمه انما فيه كما لا ينافي في الخروج  
 اليه نعم هو مناف للسيلان على ما يطهر وليس الكلام فيه ان تعلقه يخرج النجاسة المفضي كما لا يخفى واسألنا  
 اى ما بان ان كان النجاسة مصدر انما ينصب معوله وان كان اسما فحال عنه وهو ان كان جبر المقابلة لكنه فاعل معه على  
 ما قيل اذا حصل لا ينقبض الوضوء كذا في الخارج من غير السيلين وان كان شاملاً الا ان في تفصيلا ينقبض افراده ما ذكر  
 فاعلم ان الدم الرقيق ان غلب على البرق فهو ناقض عند ابي حنيفة ملاء الفم او لا وفي الجملات هو النجس  
 وعند محمد ناقض ان طارده اعتباراً بآثار النواحه وقول ابي يوسف مضطرب فصيل انه مع محمد راجح وقيل  
 مع ابي حنيفة رحمه الله وهو المذكور في البداية وان لم يغلب عليه فهو غير ناقض وذكر القمى ان  
 لاحسب ان يتوضأ عند استوائها ثم ان حمرة البرق دليل الغلبة وصفرة دليل عدمها فاجعلها المم ساط  
 الحكم وقال ان احمره البرق لا ان احمره البرق لاجاب الفم والبساق والبساق لغتان  
 فيه ولغة السين قليلة وعددها جماعة مخطا ذكره النوادي وغيره اسسه غير الدم الرقيق عطيف  
 على ما فهو مقبول او حان وهو من الاسماء التي لم يعرف بالاشارة وعطف سائله رفيقاً توهم ولا يسلان  
 يكون مرفوعاً عطفاً على السائل لكن النصب والنسب واراوبه الدم الحلق والمرة والماء والطعام والسودا



لكن مشددة هو الخمار والمساخرة الفاحشة هي ان تماسا مجردين ولا تاتي فخرية منتشرة فوجها وعند محمد بن الحسن  
لا ينقض بالملم بطوره كذا ذكره قاضيان وغيره وفي الينابيع الفتوى على قول محمد بن علي الزاوي  
هو الصحيح وفي المضمرات هذا الصحيح وفي العتابة انه روي عن اصحابنا انه لا ينقض بالملم بطوره وهو الصحيح  
سواء كان انتشارا لغيره ليس بشرط بل بشرط هو التجرد والانتشار والى هذا الاثير في الاسرار في القينة ثم في انتقاض طهارة  
لا يعتبر الانتشار كما في حصة المصاحفة لا ينقض من الرجل باحاطة بشرة المرأة المشتتة ولكن عند الشافعي ينقض طهارة  
مطلقا في قول شيبه وفي قول آخر وهو ان الملم ينقض في انتقاض طهارة الملم عن الشافعي قولان وكذا في مس صغير  
لا يشترط او عجزه كذلك اودات رحم محرم في قول لا ينقض وهو قول مالك وهو الصحيح كذا في المحرر على  
في العيول والاس الذكور قبل سواهم بباطن الكف او طاهره وقال الشافعي في الفرج بباطنه بغير  
حائل ناقض سواهم فرجه او فرج غيره من الايامين صغيرا او كبيرا او ميتا وس حلقه الذي ينقض عنه  
في صحيح قوله ثم من الفرج انما ينقض عنده طهارة الماس لا غير كذا في البسوطيين والمندب وفرض  
النسل هو بالنظم اسم من الاغتسال وبالنسخ مصدر غسلت كذا عن بعض وقال النوادي انضم الفرج في  
المصدر لفتان مشهورتان واذا ارببه الماء فمضموم لا غير واما النسل بالكسر فهو لما قيل به الراس كما في  
وغيره غسل فمه ولفظه اروا بالفرغ ما يعم القطع والظني او غسل فمه ولفظه سنة عند الشافعي روح وكل  
اليه دل تناول الثم والانت لوسلم كان افرادها بالذكور لكان الخلف ويجب رفع العجين من الشعر مثل  
الدرن والصنع والطين ويستثنى فيه القروس والمد في في المضمرات والقينة هو الصحيح وفي الخلاصة  
الذخيرة عليه الفتوى قال المص ويجب اذ خال الماء داخل الحلقه عند بعض وعند بعض لا يجب  
الخلاصة والتجنيس المختار انه لا يجب وهو المفهوم من فتاوى قاضيان والسر في ذلك انه ذو وجهين فانه  
باطنا في حكم النسل طاهر في انتفاض الوضوء حيث ينقض عند نزول البول اليه وان لم يخرج شي بالانفاس  
وسنة ان الغسل ابتداء يديه الى الرسغ ثلثا وفرجه ويترجل بالنصب النجاسة عنه بدو الكلام في  
اولوية تنكيره او تعريفه وان اللام للتعهد او الجنس مما ليس فيه كثير طائل ثم يتوضأ بالنصب ايضا وكذا  
ثم لمجرد الترتيب اي بعد الاذالة لطهر اعضاء الوضوء الارجلية فالاستثناء متصل وتخصيصها بالاستثناء  
اشارة الى انه يبيح الراس في الكفاية وفتاوى قاضيان هو الصحيح وروى الحسن بن زياد عن جعفر  
انه لا يبيح ثم يقضي الماء على بدنه ثلثا بان يقضي على النكس الايمن ثلثا ثم على الايسر كذلك  
ثم على راسه كذلك كذا في الخلاصة في القينة اخذ الشافعي واورد البخاري عن عاتق رضي الله  
عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا اغتسل من الجنابة بدأ برفل يديه ثم توضأ

كما توعدار لصلاة ثم يدخل صاحبها في الماء فيجعل يدايه على راسه ثلاث غزيرتين ثم  
يفيض الماء على جلده كله وعنهما يفيض انما قالت اذا احب احب احبنا جاذبة اخذت بيدها ثلاثا فوق راسها  
ثم تاخذ بيدها على شقها الايمن ويدها الاخرى على شقها الايسر ثم يغسل رجله الاثني المتشقق في الصحاح  
استشقق الماء في الغدير واجتمع وكفى لذات الصغيرة للذبحا وقيل يكفيه لا تراك والعلويين ايضا  
ان يتل اصل ما في البداية هو الصحيح وعنه انما يتل ذوايها ويصير يداها ولا يتخذه ان بيان  
هذا الحكم في الفريضة النسب والظاهر انه لا حاجة الى تشييد الصغيرة القول كما قيل لان الصغيرة تسبح  
الشعر على ما ذكره الجوهري فالصغيرة فصيحة بمعنى المفعول اى التسبوح والتاء الثانية في الموصوف  
المحذوف او لتقل ان خضت بالذوايب واذا لم يكن الذوايب منسوبة يجب اتصال الماء الى اثنائها  
كما في اللحية وذلك لان شعرها من بدنها فطر اى اصوله وليس منها فطر الى فروعه ففعل بالوجهين  
بلا حيلة للجهتين وموجبه انزال مني والاخر على ما في الكافي وقفاوى قاضيان وغيره ان يقول  
خروج مني قومي وفوق مني موقتة لقول وفقت الماء ونقا اى صببته وهو ما وافق بدقوق كما  
يقال سهر كما تم لم يكتوم ذكره الجوهري قيل الوضوء يخص بالرجل فالصواب تركه وذى شهوة او مع انشائها  
آلة عند الانفسال فلم يشترط المشوة عند الطهور ايضا كما هو نذهب ابى يوسف ولم يوجب مطلق  
الانزال كما هو نذهب الشافعي فلو اغتسل قبل ان يبول شلتام ظهر شيء من التيسج عليه الغسل خلافا  
لابى يوسف كذا لو كان رجل يبول فاذا خرج اسن والالة منتشرة يجب عليه الغسل وان لم يدم الشهوة وان  
لمنه من غير شهوة وانتشار لا غسل عليه في قول ابى يوسف رحمه الله كذا في الخلاصة وقفاوى قاضيان  
واعلم انه قال محمد في بيان الايلاج الموجب للغسل اذا التقى الختان وتوارث الخشعة يجب الغسل و  
قال ابو يوسف اذا توارث الخشعة يجب ولما كان قول ابى يوسف هو الصحيح كما ذكره قاضى خان  
شمله الايلاج في الدبر ايضا اختاره المع و قال وقينته خشقة بنى نافوق الختان في قنبل  
وهي حية يجامع شلتما انزل او لم ينزل وان كانت ميتة او لا يجامع شلتما شرط الانزال على  
في الخلاصة وقفاوى قاضيان او دبر الكمال السبية ويجب الغسل في السبائين على القائل  
والمفعول البائنين واذا كان احدهما بالغا فعليه الغسل وولن الاخر وديته المستيقظا لثمنه  
عندهم مطلقا تذكر الاحتمام او لا وانما ذكره مع انه ذكر سابقا ان موجبه انزال شلتما لان المذكور سابقا  
مقيد بالدفن والشهوة ولا عبرة له بهنا التعذر الاطلاع عليه او المذمى عندها مطلقا وعند ابى يوسف  
ان يذكر الاحتمام على ذكره في المحيط وفي قفاوى قاضيان وبسوط شيخ الاسلام خواهر زاده ذكر

في الحسد والتخلف والنعون وقادى الغتساب والظيرة انه لا يجب الغسل عند ابى يوسف تركه ولا  
 فكان عنه روايتان واعلم ان عبارة المتن قاصرة والتفصيل انه يجب الغسل ان راسه صورة  
 الذي مع طلق انما منتهى اوسع عدم انتشار الاكلة قليل النوم فان لم يفتحا منبياً وانتشر الاكلة قليل النوم  
 لا غسل عليه قال شمس الاية الحلاوي هذا مسئلة كثيرة وقوعها والناس عنها غافلون فلا بد من خطها وذكره  
 قاضيان واما قال وردية المستقطبان الشيق من الشكر والاعظام ان راسه المنى عليه الغسل وان  
 راسه الذي لا المروي عن محمد رحمه الله ان استيقظ ان وجدت لذة الانزال كان عليها الغسل قال الامام  
 الحلاوي لا يؤخذ بهذا الرواية وقال الفقيه ابو جعفر المنه والى ربح المخرج المنى من الفرج الذي لم يرمها  
 الغسل واليه اشار الحاكم الشهيد وبه اخذ الامام الحلاوي وفي الذخيرة لا غسل عليها حتى يخرج من مثل ما روت  
 الرجل وفي النصاب لا يجب حتى يطرأ المنى وهو الاصح وفي الخلاصة هو الصحيح وفي المنى لغات سكوت  
 الذال وكسر باء مع تشديد الياء وتخفيفها والاوليان مشهورتان والاولى اوضح واشهر قال الامام  
 المنذرى والوفى مشدوان كالمنى والمنذرى ما روي لزوج خرج عند المراجعة وهو في النساء اكثر والوفى  
 ما روي من غير زوج يخرج بعد البول ويكون من البرودة وموجبه ايضا انقطاع الحيض والنفاث من  
 جعل نفسها موجبا لان الانقطاع طهارة فلا بد من غسلها بالمثل جعل الحث موجبا لانه لا وجه للجواب مع  
 سيلان الدم فاذا انقطع وجب بالحديث السابق واذا اجنب الكافر ثم اسلم فعليه الغسل ولو حاضت  
 المرأة الكافرة ثم طهرت فاسلمت لا غسل عليها ذكره الامام السرخسي واشار الى الفرق في السير بان  
 في حق الجنازة وهي ما لم يمتدح فحالة اجنب بعد الاسلام وفي حقها القطع بالحيض ولا دوام له وقيل  
 لا غسل عليه ايضا بخلاف المحدث اذا اسلم لان السبب في حقه القيام للصلوة وهو بعد الاسلام  
 ذكره قاضيان وقال الاحوط الغسل فيها لا يؤطى بل انزال عطف على انقطاع وسن الغسل للجمعة  
 عندنا وقيل يستحب وقيل غرض ويجب عند مالك ثم انه للصلوة عند ابى يوسف برح في البداية  
 هو الصحيح وعند الحسن البصري للوقت لشرفه فانما شيد الايام بقول النبي عليه السلام فلو غسل  
 قبل الفجر وصل به كان يقيم السنة عند ابى يوسف لا عند الحسن ولو غسل بعده ولم يصل برغب العكس  
 في التحقة وعلى هذا الخلاف لو غسل بعد الصلوة وفي فتاوى قاضي خان انه ليوم عند ابى يوسف  
 وقال الامام الفقيه انه للصلاة لاجتماعهم على انه لا يعتبر بعد الصلوة وفي بعض الشروح عن ميسوط  
 شمس الاية انه لا غسل عند ابى يوسف ولما عند محمد رحمه الله والعيدين والاحرام غسل الاحرام  
 سنة للحائض ايضا لانه للتطيف ويوم عرفة قبل الوقوف بعرفة وتوضاؤه على صيغة الفاعل

او المشغول بمار السمار كما لمطر والارض كما العيون واما بالثلج فان ذاب بحيث يتقاطر جاز والافلاو  
 ان تغير الماء لونه وريحا وطعما بالكثر او اختلاط به طاهرا من جنس الارض او غيره وفيه خلاف  
 شافعي ربح وهو ان يقصد به النظافة كالاستئناس او لا كالزعفران وفيه خلاف الشافعي ربح وهو  
 ربح في رواية فالمراد الذي يقع فيه الجص او الباقلاء جاز به التوضي وقد نص عليه قاضيان وغيره  
 الا اذا اخرج به ذلك الطاهر عن طبع الماء وهو الرقة والسيلان او غير طين اس من جهة الطبع  
 ومطبوخا فيه او طين فيه طيناً وهو محال لا يقصد به النظافة وذلك كالمرق والماء الذي طين فيه الجص او ليا  
 ذكر الناطقة ان لم يذهب رقة جاز التوضي به ثم ان كلام المصنف يدل على ان المراد الذي لم يخرج به  
 نظاهر عن طبعه ولم يغير طين جاز التوضي به وان غير اوصافه الثلثة والمفهوم من النهاية انه لو غير الطاهر  
 ليرد الاثني من الايجوز التوضي به وفي الكافي ان الماء المتغير كثير الاوراق لا يجوز التوضي به وصرح المصنف  
 انه اذا كان بحيث لو رفع يظهر في الكف لون الاوراق لا يجوز به التوضي لانه كما الباقلاء وهو المذكور  
 السنة وفي النهاية ان المنقول عن الاساتذة جاز التوضي به وان غير لونه وطعمه وريحه وانهم  
 وضوءون به من غير تكبير وان اختلط به نجس بالفتح فان كان جباريا هو ما يقدر العرف جباريا في النظر  
 والاصح وقيل ما يذهب بنبته كما القيت او كان سطحه ربعا عشر في عشرة عدم لم يحق التارة الثانية التوضي  
 على ما صرح به الجوهري ولحقهما في بعض النسخ لتساويهما عند حذف الميز المونث على ما صرح به  
 النجاة لا يجنب الا يشق ارضه بالغرف هو رفع الماء باليد لا يجنب وانما مدور اسفله المتقطعة  
 يعني ان يكون حوله ستا وثلاثين ذراعاً في الخزانة هو الصحيح وعليه فتوى الديناري وفي الخلاصة  
 مان واربعين ذراعاً وفي الكبير قدره بعض بارج واربعين فعلة الاول يكون قطره احدى  
 عشرة ذراعاً ونصفها تقريبا وعلى الثاني خمس ذراعاً وربعها تقريبا والاول اشتد فح يحصل مساحة  
 شرفة عشر مع زيادة ما وعلى الثاني يتفاحش الزيادة وذلك لما عرفت من ان حول المدور ثلثة  
 مثال قطره مع سبعه وانه اذا ضرب نصف اصله في نصف حوله فالبلغ الحاصل مقدار مساحة المدور  
 لم يتغير وتحقيق هذا الباب مقوض الى الهندس بيان ثم تقدير العمق بما ذكره رواية ابي يوسف  
 منه في النهاية والخاصة هو الصحيح ويقتى وقد يقدر بالذراعين وبالبشر وباربع اصابع مفتوحة  
 بان لا يصيب اليه وجه الارض بالعرف والبعض يقارب بعضا في الخلاصة لو كان للماء طول و  
 عمق وليس له عرض كانه بلع فان كان الماء بحال لو جمع يصير عشر في عشرة كجوز التوضي به وهذا  
 قول ابي سليمان الجوزجاني وبه احد الفقهاء ابو الليث وعليه اعتماد المصدر الشريف

وقال الامام ابو بكر الطرخاني انه لا يجوز ان كان من بهنا اس من بخار اسه سمقند وقال محمد بن ابراهيم المديني  
لو كان الماء بحيث لو جع في حوض ليمر عشر في عشر وعمقه شبر جاز به التوضي الا اذا غيضا ذلك النجس  
طعمه اولونه او ريحه فيه بحيث فانه لو سد حقيقه عرض النهر ويجري الماء عليها بحيث يلاقيها اكثر الماء او نصفه  
ينجس الماء وان لم يتغير شيء من اوصافه قال الفقيه ابو جعفر على هذا اذ ركت شاة نجى والمفهوم مما ذكر  
انه لا نجس نعم هذا رواية عن ابي يوسف رجم لكن التعويل على الاول على ما ذكر في الخلاصة فتاوى  
وغيرها واعلم ان الاقوال مختلفة في الذراع المتبعة في الحوض الكبير ففي المداينة ان المضمضة في  
الكرباس وعليه الفتوى توسعة للناس وفي الخزانة هو المختار وهو المفهوم من الخلاصة وذكرنا في  
ان الصحيح اعتبار ذراع المساحة لانها اليق بالمسوحات وفي الكافي ان عليه عامة المشايخ وفهم  
عن المحيط ان الاصح ان يعتبر في كل زمان ومكان ذراع اهل ذراع الكرباس على ما ذكر في الفتاوى  
الكراسية سبع قبضات مع اصبع قائمة في القبضة السابقة وفي فتاوى محمد بن الدين الولولجي ان ذراع  
المساحة سبع قبضات مع كل اصبع قائمة ثم اذا وقع نجاسة في الحوض الكبير فان كانت مرتبة تنجس  
عنها الى موضع بينه وبينها اكثر من الحوض الصغير وهو اربع في اربع وان كانت غير رافعة عند الشراة  
العراق واما عند مشايخنا ومشايخ بلخ جاز التوضي موضعها وكذا من موضع الغسالة وعند ابي يوسف  
يجب تحريكه قال الفقيه ابو جعفر وغيره من المشايخ انه جاز من غير تحريكه ذكره قاضي خان وغيره وان  
لم يكن الماء جاريا ولا عشر في عشر ذكرنا نجس الماء وان لم يغيره ذلك النجس وعند الشافعي رحمه الله  
لا نجس اذا كان قلتين وعند مالكية لا نجس وان كان قليلا لم يتغير احدا وضافه والحوض الصغير  
اذا نجس فدخل الماء من جانب وخرج من آخره في اقوال ففى المضمضة ان المختار ان يطهر في الخلاصة  
قال الصدر الشهيد انه يطهر على المختار الحوض الحمام قال قاضي خان به قال الفقيه ابو جعفر وقال ابو  
بن سعيد لا يطهر حتى يخرج منه ثلثة امثال ما فيه وذكر قاضي خان ايضا ان حوض الحمام لا يطهر لم  
يخرج مثل ما كان فيه ثلاثا وهو المذكور في الخزانة وقال بعضهم اذا خرج مثل يطهر ولا بأس  
بموت ما سئى المولد في الماء ولو قليلا كالصفدر والسرطان في الخلاصة اجمعوا على ان الكلب  
والخنزير المأتمين اذا ماتا في الماء لا يفسد وغير الماء خلافت المشايخ وسواء ينقطع في الماء او لم  
ينقطع وعن محمد انه اذا تمت في الماء كره شربه واما مالي المعاش الذي ليس بمائى المولد فيفسد الماء  
كذا في الكافي والمداينة وفي الخلاصة وان ما كان مائتا وبريا كيطير الماء ان مات في غيره نجس  
ان مات في الماء قليل فيه وان من محمد انه لا ينجس وعن ابي يوسف انه ينجس ولا يموت ما ليس له دم



سائل كالذي باب والزنايم وفي غير السمك ودود النمل والثمار وسوس الثمار خلاص الشافعي راجع وهذا  
 ان كان اعم من الاول سئل ما قيل ان الدوس لا يسكن المار فلعل ذكره لمزيد توضيح ثم ان سئل  
 السمك في غير المار لا يجبه اجماعا وفي موت غيره فيه اختلاف الشايع قيل نفسه وقيل لا هو المذكور  
 في الخلاصة في الكافي والهداية هو الاصح واليه مالا الا امام السررسي ولا يتوضار عطفت على يتوضار  
 بما اختصر الدياته بقصر ما ولذا قال والابما استعمالا ولم يقال او استعمل عطفه على اختصار من شجر  
 او شجر كشراب الموريس او التفاح وقوله اختصر اشارة الى جواز التوضي بما يقتضيه من الكلام كما صرح به  
 في البداية واثارة اليه القدرسي وفي المحيط وفتاوى قاضيان انه لا يجوز واليه مال الا امام الحلواني وصاحبه الكفاي  
 واما التوضي بميزان القرآن كان مسكرا او حنيئا اومع وجود المار لا يجوز اجماعا وكذا مع عدمه عند ابى يوسف واثارة  
 قتيمة وهو رواية عن ابى حنيفة راجع في رواية يتوضار وعند محمد بن كعب بن عمار وان قدر عليه ما شكوك ففنده يتوضار باليد وعند  
 ابى يوسف راجع بالماء المستحس كرك ثم يتم ايضا وعند محمد بن كعب بين الثالث من غير ترتيب واما الفصل في فضيه  
 اختلاف الشايع على قول ابى حنيفة وكذا في الخلاصة وفي الايضاح انه شرط النية في التوضي باليد  
 كالتيتم والا بما استعمل اختلف في انه لا يصير مستحلا فعند ابى حنيفة وابى يوسف بالاستعمال لقربة او  
 رفع الحرجة اسكنها حكيمة واجنت ليقال له والنفس ليعلم وعند محمد بالاول فقط وعند الشافعي بالثاني  
 لكنه لا يوجد الا بنية القربة لما عرفت من مذهبه وكذا اختلف في انه لا يصير مستحلا ففي البداية الصحيح  
 كما استعمل وهو المذكور في المحيط والتمهيد وفي الخلاصة المتأخر انه لا يصير الا في الضيق مستحلا لم  
 يسكن من الحرمة في مكانه من طست ونحوه وبه افتى الا امام المرعيني وكذا في حكمه فعند ابى حنيفة هو  
 نجس تنيف على رواية ابى يوسف مخرج وهو مذهبهم وعليه ما عليه رواية الحسن قيل هي غير مأخوذة  
 وعند محمد في المشهور راجع في ظهور وهو رواية عن ابى حنيفة ايضا في الخلاصة الصحيح انه مع محله في انه  
 طاهر وعليه التوضي وفي الكافي انه ظاهر الرواية عن ابى حنيفة وعليه الفتوى وذكر في الفتوى  
 ان مشايخ بلخ حققوا الخلاف بين اصحابنا كما بينا ومشايخ العراق قالوا انه طاهر غير طور بلا خلاف  
 بين اصحابنا وهو اختيار المحققين من مشايخنا فانه الا شهر عن ابى حنيفة وهو الا قيس فانه ماء طاهر  
 لاني عضو طاهر وقال مالك هو طاهر وطهور وعن الشافعي راجع اقوال اطهر كما قال محمد وقوله  
 القديم كما قال مالك ولا يخرج ان استعماله ان كان مع الوضوء فهو طهور وان كان محدثا فطاهر غير  
 طهور في الكفاية هو قول زفر الدين وهذا هو الحق ما ذكره في البداية والتحفة وصبوط البكري وشرح المحققين  
 وذكر انه في المحيط والتمهيد انه طهور من غير تفصيل كما هو قول مالك ولطم النسفي في بابة مختلف



ايضا وبعض الشيخ يوافق ما في التختة وبعضها يوافق ما في المحيا فكان عن زهير روايت التختة  
كل الملب قيل هو الجلد مطاوعا وقيل غير مطاوع وبلغ طهر خلافا لما لك روح في جلد الميتة والكلاب  
روح في جلد الكلب على رواية الاسرار وفي جميع ما لا يؤكل لحمه على رواية المبسوط وطهر الفتح المار  
ومنها الثتان والاول افصح الاجل والآخر غير فانه نجس العين لقوله تعالى فانه نجس وكذا الفعل عند  
وعندهما كالسباع عظمه ينشق بكذا في الكافي والهداية وفي الاغاية انما يباع عظم الفيل اذا لم يكن فيه دسم مستند  
فتاوى قاضيان ما يدل على ان الكلب نجس لعين من في موضع اخر منها ما يدل على انه ليس بكناب وتحت ان الرواية  
الصحيحة عندهما هو الاول وفي المصنفات ان جلد الكلب نجس وشعره طاهر وعظمه ينتهك والاول جلد الاوحى الاستثناء يدل  
على نجاسته واليه يشير كلام قاضيان في موضع وذكر في موضع آخر ان الانسان بجميع اجزائه طاهر وانما  
لا ينتفع به لكرامته النجاسة واليه يشير كلام الهداية وفي العروة الوثقى الصحيح ان عدم الانتفاع لكرامته وانما  
قدم التحريم لان التاخير لتعليم في مقام التحقير والاذعان بالجلد بالشراب او الشمس يطهره ايسر حنفا  
لشافعي رحمه فاذا اصابه المار هل يجوز شفا عن ابي حنيفة روايتان قال الطحاوي الاظهر انه لا يجوز ونجاسته  
وما يطهر جلده بالمرح طهر جلده او هو بالزكوة المعبرة والاول ان السب بالمقام والثاني ان السب الكلام  
فعل الثاني كان قوله طهر وان لم يؤكل لحمه ياروفا ذكره المناطقة من ان كان سورة نجاسته  
لا يطهر لحمه بالزكوة في الخلاصة هو المختار وبه اخذ النقيض وقال قاضيان لحم ما لا يؤكل يطهر بالزكوة حتى لا  
يفسد الماء ويجوز معه الصلوة هو المختار وما لا يطهر جلده به فلا يطهر بها وعند الشافعي روح لا يطهر بها مطلقا  
وشعر الميتة ماسوس التحريم طاهر فلو وقع شعره في البير نجسه عند ابي يوسف روح وهو الصحيح وعند محمد  
لا ينجسه لان حل الانتفاع به للخز وليل طهارته كذا في الكافي وعظمها وعصبها بعد ان يمس طاهر كل  
سنتها وكذا اقرنها وحافرها وقال الشافعي روح انها نجسة وقال مالك روح عظمها نجس والجلد يمس  
على انه لا حيوة لما عندنا فلا يحلها الموت وعند الشافعي روح لها حيوة وعند مالك روح للمعظم فقط  
نقيم منه ان طاهر عندنا لانه اعظم وبه اخذ المصنف وظرف من الحصب يابس على اختلاف الكون  
وفي كرامته الخلاصة ان لبن الميتة من المرأة والبقرة والاشاة طاهر وكذا الانسان شعره وعظمه  
وعصبه طاهر لكن لا يباع ولا ينتفع به لكرامته وفي الكافي في باب البيع الفاسد عن محمد  
رحمه انه يجوز الانتفاع بشعره لانه طاهر وقال الشافعي رحمه الله انها نجسة وفي الوسط انه  
رجع عن نجس شعره وهو الصحيح وعلى رواية التيجس في شعر النبي عليه السلام عنه قولان والانسان  
فعلان من الس وقيل ابغض من نبي

فصل في بيان النجس وبفتح كالبول والنحر والنحر من دان لم يمت واما بعد الفهم والابل فلا نجسه مالم ينجس  
والنجس قبل ثلثة وقيل ثلثة وقيل ثلثة وقيل ثلثة وقيل ثلثة وقيل ثلثة وقيل ثلثة وقيل ثلثة وقيل ثلثة وقيل ثلثة  
اثنتين منه في القينة عن المبسوط هو الصحيح وقبل ما يستكثره الناظر وهو المغبر المروي عن ابي حنيفة راجع على ما  
في الهداية ويستوى الرطب واليابس والصحيح ومن قبلهما ان المغبر في المصفر كاذب او في المقازة وكذا الروث والنجس  
واما السرقين فقليل وكثير وسواء وعنه ان القينة به والتبنتين عفو لا يبالي ما كذا في الخلاصة وقماوى قاضيان  
او مات فيها حيوان وان كان صغيرا او شيخا او قتل اي قطع او مات فيها وان لم يتبخر مثل آدمي كالجثث  
او شاة بالرفع او الجحر ينزع اي يستحق كل ما بها ان اكن النزع من غير حرج وغاية النزع ان لا يمتلئ من  
ولو حاء الا نضفه كذا في القينة فان غاب ماء ما قبل النزع او بعد نزع شيء ثم عاد الصحيح انه طاهر وان نزع شيء  
فتركه ثم زاد الماء فيل ينزع الكل وقيل قدر ما ترك في الخلاصة وقماوى قاضيان هو الصحيح والاس  
ان لم يكن النزع من غير حرج فقدر ما فيها بقول اثنين من ذوي بصيرة نذر ابراهيم والاصح وبالفقه اشبه  
وما يروى عن ابي يوسف راجع من ارسال القصب والتمحان نقص المار فيقاس عليه فهو ما لا يفتى به على  
ما في المصنفات نقلنا عن التهذيب ونقل عن النصاب انه اذا غلب المار ولم ينزع الفتوة على قول  
محمد راجع من انه نزع ثلثاه وكذا في القينة الخلاصة عليه الفتوة وعن صدر القضاة اذا كان ما لا يبرئ  
عمن نذر البير عشرة اذرع لا نجس بوقوع النجاسة وفيما صح الاقوال وقيل اذا كان قدر ما لا يحض الكبر  
لا نجس وفي موت نحو وجاجة من الحمامة والقور مع عدم الانتقال ينزع اربعون ولو بطريق الايجاب  
ما اذا داسه ستين بطريق الاستجاب والدجاجة للذكر والاشي والتار للوحدة كالبقرة وفتح الدال اوضح من  
كسر ما ذكره الجوهري وكل منهما ايضا وفي الكافي ان الدجاجة للأنثى وفي الخلاصة وقماوى قاضيان البطو  
الاذنان كان صغيرا فوكالدجاجة وان كان كبيرا كالجلج الكبير ينزع كل الحمام وفي نحو عصفور من صغرة  
وقاوه ينزع نصف ذلك اربعون اجمالا اربعة ثلثين استجابا وفي الخلاصة عن ابي يوسف  
راجع انه اذا وقت فيها الفارة اكثر من واحدة فالاربعة ينزع عشرون ثم اربعة التسع اربعون وفي التفسير  
ينزع كل المار وتوله ولو اوسطا تميز لذلك او لمفعول فعل مخذوف وقدر اوسط بالصاع وعن ابي حنيفة  
انه خمسة امنا وفي الخلاصة ان اعتبار اوسط اذا لم يكن للبيرة ولو معدن وفي الهداية وقماوى قاضيان  
ان المعتبر في ذلك ولو نذر البيرة وغيره اربعة اوسط صغيرا وكبيرا احتسب به اربعة اوسط  
فيما العدد او نقص ونجس البيرة على صيغة الفاعل من الفعل او المفعول من التفعيل على حكم نجاستها  
من وقت الوقوع ان علم وقتها والاس ان لم يعلم وقتها يوم وسيلة بالرفع اربعة اجمالا

يوم وليته ان لم يفتق وان افتق فغسله ثلاثا ايام وليا اليها الثالثة هو قول ابي خنيفة سرح وقالوا لنجد وجهه  
 اسه اول زمان نجاسته زمان وجد ان ذلك النجس قويا وفي القبايب هو الخمار كما اذا وجد على ثوبه  
 نجاسته ولا يدركه متى اصابت وقال المصنف في الاصل على الخلاف وفي الخلاصة ان فيها اجماعا وسور  
 الاذني على ابي خنيفة كان والفرس ظاهر عندهما وفي اظهر الروايات عنه في البداية هو الصحيح وعنه انه مكره  
 وانه مشكوك وسور كل مأكول ظاهر وهو لا يشتمل الفرس على قول ابي خنيفة رحمه الله لانه غيبه  
 مأكول عنده وسور سبلع البهائم نجس خلا فالملك في الجميع والشافعي فيما سوبت الكلب والخنزير  
 وسور المذموم مكره والواجبة اجماعا اسه المرسلة وكذا الابل الجمالة والبقرة الجمالة وسبلع الطير كالبازي والصقر  
 والسنونك والبيوت مكرهية كالغارة والحيمة والوزقة ظاهر في ابي خنيفة وهو الاصح على ما صرح به في الخلاصة واظهر  
 والسواكن جمع ساكنة مفعلة جماعة او على قلب السائيت او جمع ساكن على ما ظهر المرزوقي من ان فاعلا  
 اذا كان مالا يعقل يحجب على فاعل وسور الهرة عند ابي يوسف والشافعي سرح ليس بكروه ايضا ولذا افرد  
 المصنف بالذكر ان سواكن البيوت يشتملها اول دفع توهم فخره في سبلع البهائم في التنكية التوضيحية  
 بالسور المذكورة عند وجود المالمطلق اما عند عدمه فلا وسور الحمار والبغل مشكوك وعند الشافعي بطور شك  
 في طهوريته قال قاضيخان هو الصحيح وفي البداية هو الاصح وهو المضموم من الخلاصة واليه يشير قوله في توضار به ويتم ان  
 عدم غيره في الخلاصة وغيره انه لا يكتفى باحدهما ولا ترتيب بينهما والا فضل تقديم الوضوء وهو مذموم فرفق في السطر  
 اليته اختلف المسألة فيه والاحوط اليته وعن ابي يوسف سرح ان لها بها نجس خفيف وانعرق كالسور  
 طهارة ونجاسته لا طورية وهذا الاصل ايضا يشير بان الشك في سور الحمار والبغل انما هو في الطورية بناء  
 على ما صرح قاضيخان في فصل الاسارة من ان عرق الحمار والبغل ظاهر في ظاهر الرواية لا يفسد المار و  
 التوب وذكر في فصل البهائم ان ذلك

فصل في يجوز فيه وفي باب الرخص على الجزية لمبتدئين مخدوم والسكون على البتار كما هو مروي في  
 التيمم خلاف الوضوء في فصل من العجز عن استعمال الماء الكافي في الطهارة فلا كان مع النجس ما ركب في الوضوء  
 يتم والنجس التوضيحي به الا اذا كان مع الجزية حديث يوجب الوضوء وكذا لو كان مع الحدث ما يوجب غسل  
 بعض الاعضاء فانه يتم من غير غسله وفيما خلافت الشافعي سرح والعجز ما بعده أي المار ميلا مغفول مطلق  
 اسه بعد سبل وهذا ظاهر الرواية عنه المعبر عنه محمد سرح بعد السيلين وفي رواية الحسن عن ابي خنيفة  
 رضي الله عنه ان المعبر في القدم السيلان وفي غيره السيل قال قاضيخان التيمم المقيم اذا كان بينه وبين الماء  
 ميلا ولا شيء في الزيادة من النجس وعن محمد سرح انه يجوز اذا كان البعد سيلين وهو اختيار الامام الفضل

وعن الكرخي ان التيمم اذا خرج للاختطاب فان كان في موضع يسمع صوت ابل الماء فوق ريب والا فليس  
وبه اخذ اكثر الشايخ واليسيل ثلث الفرسخ في المضمار وذلك اربعة آلاف خطوة كل خطوة ذراع ونصف ابتداء  
العامة وفيه الغينة هو المختار وهي اربعة وعشرون اصبعاً بعد وهرزف لا آله الا الله محمد رسول الله وقصره ابن  
شجاع بثلاثة الاف وخمسمائة ذراع اسل اربعة الاف وعن ابني يوسف ان الماء اذا كان بحيث لو ذهب اليه  
وتوعد ان يذهب القافة بحيث تنيب عن بصره يجوز له التيمم في الذخيرة والمحيط بذا حسن جداً او مرضى له قدوة  
او ازدياده بالماء والحركة عند استعماله وخوف التلف ليس بشرط وبه قال الشافعي رحمه الله ثم رجع وقال  
بأشراطه او يرد مقصود مسج الحج المصغر مطلقاً وللجنب في المصغر عنده وقال الا يجوز له يقين كذا في المحيط وفي الجامع  
الصغير قاضيان هو الصحيح واختلفوا في الحديث في المصغر على قوله يجوز له شيخ الاسلام ولم يجوز له الامام الحلي  
قال قاضيان هو الصحيح وهو المفهوم من نظم السنن او عند من سيج او غيره او عطش او عطش نفسه او اجهل او  
غيرها كما في الماء العذب للشرب فانه لا يجوز له التيمم في المعد للوضوء يجوز الشرب منه وقيل بالكس أو عدم  
الآفة من دلو او شاء او خوف فوت ما يفوت لا الى خلف هو بفتح اللام او سكونها على ما ذكره الاخشاش  
بعض يقول خلف صدق بالفتح وخلف سور بالسكون كصلوة العبد ابتداء عندهم او بناء عنده خلافاً لما  
اذا كان الشروع ايضاً باليتمم فيجوز اجماعاً والخلاف في الامام والقاضي جميعاً ومن مشايخنا من قال هذا  
اختلاف حجة وسنم من قال هو اختلاف العصر فكانت الجبابة في عمده بعيدة عن الماء بحيث لو انصرف اليه  
زال الشمس وفي غيره ما قريبه وكان الامام الحلي والسرخسي يقولان في ويارى لا يجوز التيمم للعبد لا ابتداء  
ولا بناء للاحاطة الماء بالمصلحة فلا خوف منه لو خيف يجوز من المحيط وجابح المحيطي وكصلوة الجنائز فانهما  
لو فاتا ليس لما خلف خلافاً للشافعي رح فانهما يقضيان عنده بخلاف الجمعة والوقية تحفيته الظاهر والقضاء  
الجنائز بكسر الناء وقتها والاول افتح وقيل بالفتح للميت وبالكسر للبش الذي عليه الميت وقيل عكسه وفتح  
جائز بالفتح لا غير اشتقاق من جئت من باب ضرب بضرب ذكره النووي وقوله لغير الواسل اي في  
الصلوة صفة صلوة الجنائز احوال والعامل من المشايخ وانما لا يجوز له التيمم اذا فوس في حقه لان القوم ينظرون  
في وفات قال خلف لان حق الاعداء هذا رواية الحسن عنه وفي البداية هو الصحيح وبه قال الامام السرخسي رح  
في الذخيرة انه لا يجوز له التيمم وقال شمس الاية الحلواني الصحيح يجوز له ان ينظره ثم وقت التيمم عن وضع الجنائز  
فاذا صليها باليتمم فحضر اخره فان كان بينهما مدة التيمم اعادة التيمم والا فلا وعليه الفتوى وقال محمد  
ذفر يعي بطلان كذا في المضمار وهو اسل التيمم ضرورة مسح وحجبه عبارة الاصل بفتح يديه على الصعيد  
في بعض الروايات يضرب قال قاضيان هذا او كسلي دخل الشراب أثناء الاصلح والابتداء وروايتهم

قال عليه السلام اقيم ضربتان ضربة للوجه وضربة لليدين الى المؤمنين فلذا قال هو ضربة وطاهر الرواية انه ينقض  
يديه بعد بالفضة وعن ابي يوسف اثنيتين ذكره الطحاوي ولو احدث بعد ما تم مسح وجهه جوزه قاضيه ان الاثنيتين  
وفي المصنفات ان الاصح ان لا يتيمم الا باليمين واليسار واليه يستعمل في الحديث وضربة  
اليدين ويقتضيهما على ما روي لا يشترط الترتيب بينهما عندنا مع حرقية وهو آخر قول الشافعي لا ايسر السجدة  
هو اول قوله وقول الاواز اعي ولا الى نصف الزرع كما هو مذموم ملك ولا الى الابط كما هو قول الزهر  
وقال ابن سيرين هو ثلث ضربات والحديث راجع عليه قال قاضيه في جاسه وقتا واطاها الرواية انه يشترط  
الاستيعاب وهو الصحيح وفي الغنية هو المختار قال المصنف عليه الفتوى وهو قول الشافعي وقيل قدر الدرهم عقوبة وقتا  
الحسن عن اثنيتين وزعم انه لا يشترط الاستيعاب لكن مسح اكثر المشغول في المحيط قال الامام الخواري اني  
ان يحفظ رواية الحسن جدا كثرة البلوى فيه ولم يمسح الكف قال قاضيه انكموا فيه قال بعضهم لا يمسح على  
كل ظاهر متعلق بضربة ويسعى ان الارض اذا نجت فمست ذهاب اثرها فوطأة للصلاة دون  
التمسك من جنس الارض في الزاد ان كل ما يحرق ويصير ما دأ اولين وينطبع فهو ليس من جنس الارض  
واما ذلك فهو منه وعبد ابي يوسف لا يجوز الا على التراب والرمل وعند الشافعي الا على التراب  
وهو رواية السلي عن ابي يوسف وقيل هو قوله الاخير وقال قاضيه ان لا يجوز بالملح المائي وفي الجبل خلاص  
والصحيح الجواز وفي شرح الطحاوي انه جاز عنه ما خلا فالابي يوسف وفي المصنفات الاصح انه لا يجوز وفي اجماع  
الصغير للاوزجدي من الناس من يقول جاز بالملح الجلي والاصح انه لا يجوز فاليس من جنس الارض  
اذا غير سجود التيمم عليه والالاختلاف جنس الارض حيث يجوز التيمم عليه ولو كان بلا تقع  
وقال محمد رحمه الله ان كان متوقفا عليه غير جاز او افلا يضرب يديه عليه اس على  
النفق مع القدرة على الصبيحة وعبد ابي يوسف عند العجز عنه لقوله تعالى فيتمموا صلاتهم  
لم يقدر عليه ثم غيره كما اذا لم يقدر على الركوع والسجود ويصل بالايدي ولهما ان النقع تراب رقيق والصحيح  
هو التراب وقال ثعلب هو وجه الارض لقوله تعالى صعيدا زلزلا الآية ذكره الجوهري بنيت اداء الصلاة  
او الطهارة والصحيح انه لا يشترط تيمم الجنابة او الحدث وقيل يشترط وان كان مائتوي فكيفما دونه  
شرح الزاهد ان لو تم لدخول المسجد او من المصنف او القراءة منه لا يجوز ان يصل بذلك التيمم جاز  
اذا تيمم للصلاة الجنابة او سجدة التلاوة فان عامة العلماء على انه لو تيمم للصلاة او سجدة الجنابة جاز ان  
يصله والا فلا وفي القضية مثل تيمم القراءة القرآن او دخول المسجد بجزء او ابر الفرائض خلافا للشافعي  
ويصح التيمم قبل الوقت خلافا للشافعي رحمه الله واذا تيمم ثمانية قبل الزوال فلم يود ما حتى زالت الشمس



فأدى به الطهارة فيه قولان ولو تم لم يلزم في وقت ثم ذكر فائده فادام جاز على الأصح كذا في الوسط وقيل  
 يطلب من الرقيق خلافا لما في الميسوط والزيادات أنه لا يتم قبل السؤال فلهذا لم يزد  
 قاضيهما جاز لكن إن سأل بعد ذلك فاعطاه يلزمه الاعادة وإن لم يعبه إلا بغيره فالحش جاز له ان يتم  
 وروى عن أبي حنيفة رحمه الله انه ضعف الثمن وقبل بالايدي تحت التتويج وقال الحسن البصري  
 يلزمه الشر بجمع ماله وبغيره ما خذوا واعتبار القيمة بما جوفى اقرب موضع يعين المارة فيه ويصلح لواجب  
 التيمم ما شاء من الماء الصالح والنوافل قال الشافعي يتم على فرض ويقصه ما قطف الوضوء وقدرته ولو وجد  
 الشك في الصلوة خلافا للشافعي على ما ذكرنا في الطهارة والوضوء واول رفع الجنابة فان كان كافيا  
 لما بطل التيمم في حقهما وان كفى لاحدهما بعينه يصرف فيه وبقى التيمم في حق الآخر وان كان كفى لكل منهما سفردا  
 يصرف في رفع الجنابة لاننا اعطاهما ليعيد التيمم للحدث في غيرهما لئلا يلزم في رفعه ما يل في رفع الحدث  
 يعيد التيمم ولو لم يتم على المارة كما يضافه في غيره خلافا لما قال قاضيهما ان المختار انما يبطل تيممه ويهروه  
 عنه ايضا ولو قدر على ما يكفي لغسل الاعضاء الموضوعة مرة واحدة في الخلاصة ان المختار انما يقضى  
 بوجهه يعني ان المسلم التيمم ان اراد ان يبطل تيممه فليو اسلم وصلى به جاز خلافا لافرو وقد يجب في الشك ان  
 يجب لراعيه الماء مما لو تم آخر الوضوء لانها عسست ان تروى بالكنى نظارة فيجب عليه طهارة  
 يمينها ويسارها قدر غلوة بالفتح فسرنا ابن شجرة في الجنابة ذراع اسبغها بالجنابة وقيل في مقدار رمية سهم  
 هو المذكور في الفتح ان قوله قريبا وعند الشافعي رحمه الله يجب الطلب في الجملة مطلقا فلهذا  
 فان لم تجددوا وعدم الوجه ان انما يبعد انما يبطل كذا في الكافي والمذهب والوسط انه عند تحقق عدم الماء  
 يتم من غير طلب اجماعا والطلب عند ايضا بقدر غلوة في بعض الكتب وفي بعضها انه يطلب قدر غلوة  
 او اقل او اقل لظن في رجليه ما يشبهه في ذكره كما يراى في الرجل يوضو بوجهه غير باخرة فيركب في الوقت  
 او بعده لا يعيد الصلوة خلافا لابن يوسف رحمه الله في الجاهل ان الاصح قوله ولو دغنه غيره وهو لا يعلم  
 لا يعيد اتفاقا وعند محمد رحمه الله في غير رواية الامامة انما يبطل على الجهل وهو اختيار الامام الحارثي وان  
 علق المارة على الكاف ونسي فان كان راكعا لم يمسح على موخر الكاف جاز التيمم عنه ما خلافا لابن يونس  
 وان كان ساقا وهو على مقدمه فلهذا كسر وان كان في الاول على مقدمه وفي الثاني على موخره لا يجوز  
 اجماعا فذكره الطيبي في جامع

**فصل المسح على الخفين** بيانه عند ذروة باقية بعد غسل القدمين لا بعد المسح جازا ثم يشترط ان لا يكون  
 وعند مالك رحمه الله فيه شعبة وهو يسرا والشافعي في قوله الاثر في الخفين جازا ثم يشترط ان لا يكون



حرقية فالغرضية هو الغسل واليه يشعر كلام الكافي وبه نص الناطقي في اجناسه وعند بعض رخصة اسقاط كقصص صلوته  
 السافر واليه يشعر ما ذكر في الاصول للمحدث الذي هو دون اسه غير من عليه الغسل قبل ان يتلف  
 اذا اجنب لم يمس له ان يشد فوق كعبه الخف والغسل ثم يمسح والاحسن في التصوير ههنا ما ذكره محمد في الاصل  
 من ان المتحقق اذا اجنب وعنده ما يكفي للوضوء فقط يتيمم وصلى فان احدث بعد ذلك وعنده ذلك الماء  
 لزمه غسل رجله فاذا غسلها ثم احدث جازله السج على ما صرح به في المضمرات ثم اذا وجد ما يكفي للوضوء  
 والغسل غاؤه جازله اجنب الآن فان لم يغسل ثم وجد ما يكفي للوضوء فقط يتيمم وصلى ولو احدث بعد  
 ذلك وعنده ذلك الماء لزمه غسل رجله ولا يجزئ الغسل السابق كما اشار اليه المصنف في الشرح و  
 وقع التصريح به في الخلاصة والمضمرات ومنها بحث لان الجنب القيم ان صدق عليه انه من وجب عليه  
 الغسل ينبغي ان لا يجزئ له المسح ولو بعد غسل رجله على مقتضى كلام المصنف وقد ذكر انه يجوز المسح بعد الغسل و  
 ان لم يصدق لا يفهم من عدم جواز المسح قبل غسل الرجلين فليتأمل وفرضه اسه فرض المسح خطوط قد  
 ثلث اصابع اليد طولا وعرضا والخطوط ليس بفرض بل سنة كما اشار اليه المصنف في الشرح وصرح  
 به الطحاوي وغيره وانما الفرض قد ثلث اصابع اليد عند ابى بكر الرازي واصابع الرجل عند الكرخي في الهداية  
 والاول اصم وفي السراجية هو المختار وقال قاضيان ان الواجب بمقدار ثلث اصابع اليد اصغرها و  
 ستة سمح بباطن الاصابع مقترحة قليلا من طرف الاصابع الى الساق وقال الشافعي وما لك رجلا لله  
 يمسح على ظاهر الخف للفرض وعلى باطنه للسننة وقال الشافعي عطاء ميثم لث المسح كالغسل في السفك  
 الساق فلا يجزئ المسح عليه ويفهم منه جواز المسح على العقب وباطن القدم وفي الكافي والهداية ان المسح  
 على ظاهر الخف حتم حتى لا يجزئ على باطنه وعقيقه وفي الخلاصة موضع المسح ظهر القدم وهو المفهوم من فتاوى  
 قاضيان ايضا ويجوز المسح على الجرمين خلافا للشافعي على احد قوليه وانما يجوز عندنا اذا كان  
 متخذ من الجلد وليس قيل الحدث فلو كان متخذ من الكرياس او ليس بعد الحدث قبل المسح او بعده  
 لا يجزئ المسح عليه وفي الخلاصة اذا دخل يده تحت الجرموق ومسح على الخف لا يجزئ خزيه ولو نزع احد  
 الجرمين بعد المسح يمسح على الخف الباوي والجرموق الباقي هو ظاهر الرواية عن اصحابنا وفي بعض رد  
 الاصل انه ينزع الباقي ويمسح على الخفين وهو رواية عن ابى يوسف رحمه الله وفي الخبر انه يتفضل بمسح  
 فيهما والجرموق ما ليس فوق الخف وهو معرب برموك لان الحجم والقاف لا يجتمعان في كلمة الاسمية  
 حكاية صوت ذكره الجوهري ويجوز المسح ايضا على كل ما يستمر الكعب ويمكن به السفر من الجاروق و  
 والجورب الخفين بطائعا عند ما استولا عنده وعنه انه رجح اللفظ لما في الهداية وعليه الغتوسه وهكذا

في البسوط والخرازم وان كان رقيقا غير منخل لا يجوز اجماعا وآما المسح على الخفاف المتخذة  
 من اللبود التركيبية ففي الخلاصة والزاد ان الصحيح جوازه وان كان الجوز بس من الشعر وذكر  
 في الخلاصة ان الصحيح انه ان كان متمسكا ضلعا بحيث يشبه معفر سباعية على الخفاف المذكور و  
 في المقترحات من الطحاوي ان الجوز اذا كان من الجلود ليس بمبطل جاز المسح عليه بالاتفاق انما  
 الخفاف في الذي من الصوف والشعر ولو شتر القدم بالخفاف جواز المسح مشايخ سمرقند وشيخ بخارا و  
 شترط في صحة المسح على الخفين كونها ملبوسين على طهر تام لانقص كالتيتم وطهر صاحب الجرح  
 وقت الحدث طهر التام واللبوس المقيد فاذا غسل رجله وليس بغيره ثم غسل يديه الاضغاث فحدث جاز  
 المسح لكونها ملبوسين على طهر تام وقت الحدث وان لم يتم وقت اللبس وعند الشافعي رحمه الله يشترط ان  
 يكون الطهر تاما وقت اللبس لا يشترط الطهر المذكور في المسح الجبيرة فلو كانت مشدودة على غير الطهر المذكور  
 جاز المسح عليها لان مسحها يغسل ما تحتها عند بقائه العذر حتى لو مسح على جبيرة رجل لا يجوز المسح على الخف  
 الاخرى ليلاليم الجمع بين المسح والغسل من الغبيرة العمد ان المستحبر بها العظام ذكره الجوهري والمرد  
 بها ما ليم الشدود على الجراحة كالعصابة والمرارة والاباءس لم يوطا اسك الجبيرة الا نحن بربريعة انها  
 لو سقطت عن غير البر لا يبطل المسح لما ذكرنا ولو سقط عن بر يبطل ازال العذر فلو كان ذلك في الصلوة  
 يقبل ذلك الوجه ويستقبل لم القدرة على الاصل قبل تمام الغضوب بالبطل كالتيتم فاذا قدر على الماء  
 في خلال الصلوة ولا يصح على هيئة المفعول سائر غير الرجل من العمامة والقنطرة والبرقع والتفانيان  
 وغيرها الا بهي اسك الجبيرة وانما يصح عليها اذا كان يفر خلاها او اتصال الماء الى ما تحتها غسلا وسماوى  
 ان كانت على الكسوة يجب المسح بالاتفاق وان كانت على الجروح فان كان يفر المسح عليها باذنه  
 اجماعا وان لم يفر المسح عليها جاز تركه عند ابى حنيفة ولم يفر عندنا وقبل هو ايضا بالاجماع والصحيح انه قولها  
 كما فيهم من الكافي والسنن في فتاوى العتابي الصحيح انه رجع الى قولها وذكر في النون والحق ان ان  
 الفتوى على قولها احتياط او شرط الاستيعاب في مسح الجبيرة على رواية وهو المذكور في الاسرار و  
 قال قاضيان انه ذكر الامام خواهرزاده انه لا يشترط فان مسح على الاكثر جاز وعلى النصف وما دونه  
 ولم يخبر في الخلاصة والمقترحات ان الفتوى على هذا في النصاب والصغر واذا دخل  
 المرأة في اصبعه لقرعة وهي تجاوز من موضعها جاز المسح والفتوى على قول ابى يوسف رحمه الله انه  
 يجوز ادخالها في الاصبع وقال ابو حنيفة رحمه الله لا يجوز كذا في كراهية الخلاصة وقال قاضيان انه  
 يكره منعه وعصاة المقصد كالمرأة وذكر قاضيان انه قيل هذا اذا مسح جميع العصابة في الخلاصة وعليه

الفتوى ورد عن أبي علي أنه كان لا يخرج المسح على عصاة التقصير ويخبره على خرقه ويقول إن غسل ما يتعد  
العصاة واجب وبعضهم جاز المسح على العصاة أيضا قال قاضيان إن الاعتماد على هذا وفي المضمرات إن التقصير  
اليوم على هذا وقد مر في مدة المسح على الخفين إذا لا توقيت في مسح الجيرة للمتيقن يوم وليامه وللمسافر  
ثلاثة أيام وروى عنه عدة من الصحابة رضي الله عنهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح المقسم  
يوما وليامه والمسافر ثلثة أيام وليامها وابتداء المدة من وقت الحدث عند عاتة العلماء وهو قول الشافعي  
رحمهما الله على أبي التميمية ومن وقت المسح عند بعض اللبس عند مالك وناقضه ناقض الوضوء  
مضى المدة وإذا انقضت وهو في الصلوة ولم يجد ما يمسح على صلوة إذا خطا للجليل في التيمم من  
المسح من قال تقصير صلوة قال قاضيان الأول أصح وهو المذكور في الخلاصة وفيها إن المدة إذا انقضت  
لكن يخاف ذهاب رجليه من البر ولو نزع الخف جاز له المسح وإن طال وبكذا في الكافي والنجاشي وخروج  
أكثر العقبة ولو من رجليه نية الترع لى الشافعي كذا ذكره قاضيان قال المصنف هو المروى عن أبي حنيفة  
ولفظ القدوري أكثر المقدم في البداية هو الصحيح في الكافي هذا هو المروى عن أبي حنيفة رحمه الله فاقسمت  
لا ينقص حتى يخرج أكثر القدمين وماروسه عنه في بسوط الشيخ الإسلام يوافقي كلام المتن وعند أبي يوسف  
رحمه الله خروج الأكثر من ظهر القدم وخروج الكل وعند محمد رحمه الله إذا سبق مقدار ثلث أصابع في  
مقدم الخف لا ينقص المسح وفي المحيط أن أكثر المسح على هذا وفي المضمرات عن النصاب إن الصحيح أن  
في الخف مقدار ثلث أصابع اليد طولا لا ينقص المسح وقال الحسن خروج نصف القدم بطل وقال  
بعضهم إذا كان بجبال يمكن المشي لا يبطله وإن كان الخف أسوأ بحيث لو رفع القدم يخرج العقبة لا ينقص  
المسح وفي المحيط وقفاوى قاضيان إذا كان صدر القدم في مكانه والعقب يخرج ويدخل لا ينقص المسح  
وبعد أحد هذين الأخيرين غسل رجليه فقط ولا يجب استيفاء الوضوء خلافا لما لك وبمسحه أس  
المسح حدثا وبقاؤه حرق في استعمل من السابق بحيث يبرأه أسه يطهر ولو عند المشي منه لى  
من هذا الحرق قدر ثلث أصابع الرجل هو المذكور في البداية وقفاوى قاضيان خان والزياد  
وفي الخلاصة أن التقدير ثلث أصابع اليد غير ما هو رواية الحسن بن عمر باصقة ثلث ولو كان أقل من ذلك لا يمنع خلافا للشافعي  
ونزاهم وعند مالك حرق غير مانع مطلقا في التيمم هو قول الشافعي أيضا وقال السفیان وعند الأوزاعي مسح ما خفي من  
ما ظهر قال قاضيان إن اعتبار قدر ثلث أصابع إنما هو إذا كان الحرق وفي مقدم الخف أعلى القدم  
أو أسفلها وإن كان في موضع العقبة فإن خرج أقل من نصف العقبة لا يمنع ولا يمنع وعن  
أبي حنيفة رحمه الله في رواية أنه مسح حتى يبرأ أكثر العقبة وقال قاضيان خان أيضا إذا كان

الخرق في موضع الاصابع فالعقب نفس الاصابع حتى لو طهر الانبهام وهو قدر ثلث اصابع لا يمنع السج ولو طهر من كل  
 من ثلث اصابع شئ يمنع في الخلاصة هو قول الامام السرخسي وهو الاصح وقال الحلواني اذا طهر ثلث انايل  
 لا يمنع السج ما لم يبدؤا بغيره قدر ثلث اصابع بكذا في المحيط هو الاصح ويجمع خروق تحت واحد فان كان المجموع  
 بحيث يبدؤا بغيره القدر المذكور يمنع لا خروق خفيين بخلاف النجاسة وتختلف المسألة في جمع  
 خروق اذ في الاضحية وفي سفر المتخفف المقيم على صلاة اللبس او بعد ما قبل السج او بعده ففي الاخير خلاف  
 الشافعي رحمه الله وفي حكمة اقامته المتخفف المسافر قبل تمام يوم وليلة قيد اسلثين يومين الاخير  
 من الحالتين ففي السيلة الاولى يسبح ثلثة ايام ولياليها اعتبارا بالسفر وفي الاخرية يوم وليلة اعتبارا بالاقامة  
 وفي سفر المقيم وعكسه بعد ما يسبح بل ينزع الخف

**فصل الحيض في اللثة** مصدر فاحته المرأة وفي الشرح وهم هو على احد الالوان الستة من الحمرة والسود  
 والصفرة والبنفسج والكدرة والتبوية وعند الشافعي هو الدم الغليظ الاسود فيفضله يدفعه رحم امرأة بالفتحة بنت  
 تسع سنين فصاعدا على الاصح وتختلف في بنت ست وسبع وثمان وقدره ابو علي الدقاق ثنتي عشرة سنة  
 قوله رحم اخترا عن دم الاستحاضة فانه من العروق لاسن الرحم على ما بين الاوامها في الرحم  
 والا لاياس ما قال المص وكما يقيد بعزم الدم لا يجب ان يقيد بعدم الولادة ايضا اخترا عن النفاس  
 والظاهر ان التقيد بغيره الدار يعني عنه كما اختاره البعض واختلفوا في حد الاياس فقال نصير هو مقدار  
 عمري وكان عمره حينئذ ثمانية وقدره بعض بستين وبعض خمسين واربعين وبعض خمسين قال  
 قاضيخان عليه الصلوة وفي الخلاصة هو المختار واليه ذهب اكثر المتأخرين وبعض خمسين وعليه الفتاوى  
 في زماننا على الكفاية وفي المص وهو قول عائشة رض وسفيان الثوري وابن المبارك ومحمد بن مقاتل  
 فمات من لون بعد ما لا يكون حيضا في ظاهر المذهب الرواية قال المص المختار ان الدم القوي  
 كالا سود والاحمر القاني بعد ما حيض ويطلب به الاعتداد بالاشهر قبل التمام لاجلها وفي المضمرات الصحيح انه  
 اذا حكم بالياسخا فاد الدم لا يصير من ذوات الحيض وفي القينة نج قضاء القاضي بالاياس ليس بشرط  
 الحكم وهو الاظهر واقله اقل مدة الحيض ثلثة ايام ولياليها الثلثة في قول عامة الفقهاء وروى  
 الحسن عن ابي حنيفة رضي الله عنه ثلثة ايام بما يتخللها من الثلثين في المضمرات وقال ابو حنيفة رحم  
 انما اذا رأت في اول اليوم الدم ثم انقطع فرائته في اليوم الثاني ساعة ثم في اليوم الثالث ساعة ثم  
 انقطع بعثه هذا كله حيض وعند ابي يوسف رتبة اربعة ايام والكثير اليوم الثالث وهو المذكور في النوادر  
 لمحمد رحمه الله وعند الشافعي روح يوم وليلة وعند مالك ساعة ثم قيل ان هذه الايام معتبرة بالساعات





الحقوق في وضع الاصابع فالغبرة نفس الاصابع حتى ولو طهر الا بهام وهو قدر ثلث اصابع لا يمنع السح ولو طهر من كل  
 من ثلث اصابع شئ يمنع في الخلاصة فهو قول الامام السرخسي وهو الاصح وقال الحلواني اذا طهر ثلث انا مل  
 لا يمنع السح ما لم يبر وقد رث ثلث اصابع كلما في المحيط هو الاصح وجميع خروج وقت خفف واحد فان كان المجموع  
 بحيث يبرونه القدر المذكور يمنع لا خروج خفين بخلاف النجاسة واختلف المشايخ في جمع  
 خروج اذ في الاضحية وفي سفر المتخفف المقيم على طهارة اللبس او بعد ما قبل السح او بعده ففي الاخير خلاف  
 الشافعي رحمه الله وفي عكسه اقامته المتخفف المسافر قبل تمام يوم وليلة قيد اسلثين يومين الاخير  
 من الحالتين ففي السيلة الاولى يمسح ثلثة ايام ولياليها اعتبارا بالسفر وفي الاخرية يوم وليلة اعتبارا بالاقامة  
 وفي سفر المقيم وعكسه بعد ما اسك يوم وليلة لا يمسح بل ينزع الخفف

**فصل في الحيض** في اللغة مصدر فاحته المرأة وفي الشرع وهم هو على احد الالوان الستة من الحمرة والاسود  
 والصفرة والخضرة والكدرية والبرقية وعند الشافعي هو الدم العبيط الاسود يفضضه يدفعه رحم امرأة بالغثة بنبت  
 تسع سنين فصاعدا على الاصح واختلف في نبت ست وسبع وثمان وقدره ابو علي الدقاق ثنتي عشرة سنة  
 قوله رحم احتراز عن دم الاستحاضة فانه من العروق لاسن الرحم على ما بين الا و ايهما في الرحم  
 والا لاياس بها قال المص وكما يقيد بعزم الدار يجب ان يقيد بعدم الولادة ايضا احتراز عن النفاس  
 والظاهر ان التقيد بعزم الدار يعني عنه كما اختاره البعض واختلفوا في حد الاياس فقال نصير هو مقدار  
 عمري وكان عمره حينئذ ثمان سنه وقدره بعض بستين وبعض خمسين واربعين وبعض ثمان وخمسين قال  
 قاضي خان عليه الفتوى وفي الخلاصة هو المختار واليه ذهب اكثر المتأخرين وبعض خمسين وعليه الفتاوى  
 في زماننا على ما في الكفاية وفي المص وهو قول عايشه رض وسفيان الثوري وابن المبارك ومحمد بن مقاتل  
 فمات من لون بعد ما لا يكون حیضاً في ظاهر المذهب الرواية قال المص المختار ان الدم والقوى  
 كالا سود والاحمر القاني بعد ما حيض ويطلب به الاعتداد بالاشهر قبل التمام لا بعده وفي المضمرات الصحيح انه  
 اذا حكم باياسها فهاو الدم النصير من ذوات الحيض وفي القينة نج قضاء القاضي بالاياس ليس بشرط  
 الحكم به وهو الاخر واقله اس اقل مدة الحيض ثلثة ايام ولياليها الثلثة في قول عامة الفقهاء وروى  
 الحسن عن ابي حنيفة رضي الله عنه ثلثة ايام بما يتجملها من الثلثين في المضمرات وقال ابو حنيفة رح  
 انها اذا رأت في اول اليوم الدم ثم انقطع فرأته في اليوم الثاني ساعة ثم في اليوم الثالث ساعة ثم  
 انقطع بلثثة هذا كله حيض وعند ابي يوسف رحمة الله يومان واكثر اليوم الثالث وهو المذكور في النوادر  
 محمد رحمه الله وعند الشافعي رح يوم وليلة وعند مالك ساعة ثم قيل ان هذه الايام معتبرة بالساعات

حتى لو رأت الدم وقد طلع نصف قرض الشمس وانقطع في الرابع وقد طلع وون نصفه لا يكون حيضاً وكذا المتأخر  
 خمسة ادرات وقد طلع نصف ثم انقطع في الحادى عشر وقد طلع اكثره فقل وتقتضى صلوات خمسة ايام لا  
 مستحاضه فيها وقال الشيخ ابو اسحاق الحافظ ان هذا في اقل الحيض واكثره اقل الطهر وون غير ما كان اذا جاز  
 المرأة بالطهر في الحادى عشر اخذ ما بعشرة وونى العاشر تسعة وبكذا في الطهر ما كان يتعرض للساعات فالتفت  
 على هذا يشير كذا في الكفاية والكثرة عشرة ايام وعشرة ايام وليا لهما وعند الشافى رحمه الله خمسة عشر  
 اقل الطهر خمسة عشر يوماً وليله والاكثره الا عند نصب العادة لا القضاء بعده حالة استمرار  
 الدم فقله اكثر وقد اختلفوا فيه في الكاف ان عاتة الطهر على ان تامة عشرة من اول الاستمرار وتصل  
 عشرين مكن بلغت ستاً فالتقدير عندهم بعشرين وقد مر محمد بن ابراهيم البهاني بسة اشهر الساعة قال لهم  
 هو الاصح وتقتضى عدتها بمدة ثلثة عشر ايام الاثنتى ساعات وفي رسالة الامام السرر في ثلثة عشر شهراً وعشرة ايام الالبع  
 سائر اوقافه بعض اربعة اشهر ساعة والحاكم الشهيد بوسيل المنزى في شهرين في الكتاب قال الامام بطلان الدين الفتوى على هذا يسير  
 مقاتل الرازى وابو على الدقاق بسبعة وخمسين يوماً قال صدر القضاة هو اقرب الاثنا وثلث الى الصواب  
 وابو عبد الله الزعفرانى بسبعة وعشرين يوماً وقال ابو عصمة ان تم قبل الاستمرار طهر فطهر ما وجبها بعده على  
 ما رأت قبله وان لم تر طهر قبله فلا يقتضى عدتها ابدأ وهو لا يقدر الاكثر الطهر مرة قال لان التقدير بالتوفيق للابا  
 كذا في المحيط ورسالة الامام السرر في الطهر المتخلل بين الدين مطلقاً في مرتبة على رواية محمد بن عنه  
 وما رأت من لون فيها اس في مرة الحيض سوى البياض من الابوان الستة المذكورة  
 حيض فقله هذه الرواية ينبغي ان يكون الدم محيطاً بطرفى الطهر في عشرة اوقاف حتى لا يكون الطهر فاصلاً بين الدين  
 والا كان فاصلاً بينهما فلا يكون رواية الحيض ولا تخم بالطهر حضور ثلث ايام او ثمانية طهر ثم يوماً  
 في عشرة كلياً حيض لا حاطة الدم بطرفى الطهر فيها كذا في المبسوط وغيره وروى الحسن  
 عن ابى خنيفة رحمه الله ان الطهر الذى ثلثة ايام فصاعداً يفضى مطلقاً وروى ابن المبارك عنه انه يشترط  
 لعدم فصلها الملك الاحاطة وكون الدين معاً نصيب الحيض وان كان اقل منه يكون الطهر فاصلاً وهو  
 زفر روح ولورات يوماً واثم ثلثه طهر ثم يومين وما كان الطهر غير فاصل لكون الدين نصيباً ولورات بعد الطهر  
 يوماً كما فاصلاً لكونها اقل من نصيبه وعند ابى يوسف روح وهو آخر اقول ابى خنيفة ربح ان الطهر المتخلل الاثني  
 عشرة عشر ايام فاصل لورات يوماً واثم ثلثه طهر ثم يوماً واثم ثلثه طهر ثم يوماً واثم ثلثه طهر ثم يوماً  
 ذكر ان الفتوى على هذا يسير للفتوى واستغنى في الزاود المصنفات ان الفتوى فيه وهو البق بشرى لقنا وعندهما  
 محمد بن ربح يشترط مع تلك الاحاطة وكونها نصيباً ان يكون الطهر اقل او مساوياً للدين سواء كانا حقيقتين

او مجریہا علی قول ابی زید الکبیر واما علی قول ابی شیبہ الغنی فیہ ان یکون تحقیقین فلوراستد یومین وداو ثلثہ  
 طہر کو یونا واما کان الطہر غیر فاصل علی قولہما ثم لو کان بعد ہذا الدم طہر آخر ثلثہ ایاہم وبعده وم یونا آخر کان  
 فاصلا علی قول ابی سہیل لکونہ زائدا علی الذین تحقیقین بطرفیہ غیر فاصل علی قول ابی زید لانه اول  
 من الذین بطرفیہ علی عجب الطہر الاول دنا و ذکر ان تشریف من المتقدمین والمتاخرین افتوا بقول محمد  
 رحمہ اللہ و فی الکفاۃ و رسالۃ الامام السرخسی ان الاصح قول محمد رحمہ اللہ و علیہ الفتویٰ ہذا ہاں ان  
 الطہر المتخلل فی حیض واما الطہر المتخلل فی الرجب من النفاس فی الخواصۃ انہ کان اقل من حیض عشر  
 یونا لا یکون فاصلا لاجتماع وان کان نجس عشر یونا فصادقاً لک عند ابی حنیفہ رحمہ اللہ و علیہ  
 الفتویٰ و ہذا فی الضمات ایضا و یمنع حیض الصلوۃ و جہا و اداء و یمنع الصوم اداء فقط و لہذا  
 یتقضى ہواکے الصوم الا ہی ای الصلوۃ و یمنع ایضا دخول المسجد بقا و حد و ثا و لو بطریق العبور  
 و فیہ خلافا للشافعی رحمہ اللہ و الطحاوی وان کان خارج المسجد علی ما صرح بہ الزاہری و یستماع  
 ما تحت الارض بالمباشرة و المباشرة و اراد بہ ما بین البتۃ و الركبتہ و عن محمد رحمہ اللہ انہ یتقے  
 شغل الدم ای موضع الفرج لقول عائشہ رضی اللہ عنہا انہ یجنب شغل الدم و ما سواہ ذلک  
 و قال النووی لم یباشرة فیما بین البتۃ و الركبتہ فی غیر القبض والبربر ثلثتہ او جہا احدہا انہ حرام و ہذا  
 نہ یجب ابی حنیفہ رحمہ اللہ و مالک رحمہ اللہ و اکثر العلماء و ثانیہا انہ مکروہ تنزیہاً و ہذا القوس من حیث  
 اللیل و ہذا المختار و ثانیہا ان المباشرة ان ینزل منہا سکتب عن الفرج جاز و الا فلا و لا یقرب الحاکم  
 فاصراً لما مطلقاً عند الکرخی و ہواختیار صاحب کافی و فی المداۃ فالمحکمۃ تعلم کلمۃ و کلمۃ و عن الطحاوی  
 یحل نادون الآتۃ فی الخواصۃ ہواصح و قال الامام السرخسی ہواصح و قال الخلیفۃ ابی ہاشم ان التسلل  
 الحائض آتۃ و لو قرأت علی قصد التبرک بسم اللہ الرحمن الرحیم او الشکر الحمد للہ رب العالمین لا بأس  
 بہ و لا یکرہ التہجد بالتسبیح و قرأۃ القنوت علی ما فی الخواصۃ و المحيط و عن بعض المشائخ انہا یکرہ قرأۃ  
 التوریتہ و الانجیل کجنب و لیسنا فلا یجوز قراءتہما فی الخواصۃ لو كانت الآتۃ قصیرۃ نحو ثم نظرو  
 لم یلد لم تحرم و قیل لا بأس بقراءۃ الجنب علی طریق الدعاء الفاتحۃ او آتۃ فیہا من الدعاء و عن ابی حنیفہ  
 رحمہ اللہ ان الجنب لو تمضمض او غسل یدہ نقیہ القرآن او مسہ فلا بأس بہ و بہ اسفہ نجم الدین البخاری  
 و قیل الاصح المنع و فرق مالک رحمہ اللہ بین الجنب و الحائض فاجاز لہا القرأۃ و نہ قال البخاری  
 فی صحیحہ لم یراہن عباس رضی اللہ عنہ بالقرأۃ للجنب باساً و الجنب ینتوی فیہ الذکر و المونث و الواحد  
 و الجمع قال الزمخشری لانه اسم جزی مجزئ المتعذر ہوا لاجنب و فی الصحیح یرایا قال فی جمیع اجناب و جوب

يقول من اجب الرجل وجب بالضم ايضا بخلاف المحدث فانما يجوز له القراءة مع قسده ولا يمس  
 بفتح السين وضما والادل اقص وانكسر فذكره النوس وغيره فهو لا اذا لم يلبث الا الصبي على الصحيح  
 مصححا لا بخلاف متخاف عنه لا متصل به كالمجمل المشرى في السراية هو الصحيح وفي المحيط وشرح  
 الطحاوي انه يجوز المس بالخطا الذي عليه في اصح القولين وهو المذكور في الكافي وقيل المكروه  
 من الكتب لا البياض وفي الخلاصة ذكره للمحدث من المصنف وكتب الفقه والحديث والتفسير عند من  
 ابي حنيفة رحمه الله لا يكره هو الاصح وبه اخذ عامة المشايخ للضرورة وكراه من هو الا المصنف بالعلم ايضا  
 وفي الكافي لا يكره للحائض منه بالعلم عند الجمهور كذا في المحيط ولعل ذلك لكثرة وعدم قدرتها على تحصيل  
 الطهارة ولا يمس هؤلاء درهم الفتح فيه سورة اذ آية تامة الا البصرة وتخصيص السورة بحرس  
 الحرف بنقشها وحل وطى من قطع واما حقيقة او حكما لا كثر مرة الحيفن اى وقت من الاكث  
 او بعده على ان اللام للوقت او بمعنى بعد كما في قوله تعالى اقم الصلوة كذا لوك الشمس وقوله  
 عليه السلام صوموا الروية على ما قالوا ولا كثر مرة النفاس قبل الغسل وقيل من وقت ليتم الغسل  
 والتحريم لما تقرر ان زمان الغسل من الطهر في حق ذوات الشرة من الحيض فيما دونها والتاخير في  
 الغسل مستحب وعند من رحمه الله والشافعي رحمه الله واجب لقراءة التشميد دون من كان حائض او  
 نفسا قطع دوما لا قل منه اى من اكثر الحيض او النفاس والقطع هنا تحقيق قطعا الا اذا منى اى تم عليها  
 وقت من اوقات الصلوة بحيث يسبح ذلك الوقت بعد القطع الغسل والتحريم اذ كانت المرأة  
 نصرانية على ما ذكره الامام السرخسي في رسالة والتحريمية اى انه عند ابي حنيفة رحمه الله والله اكبر عند ابي  
 يوسف رحمه الله في المصنفات ان الفتية على قول ابي حنيفة رحمه الله وعلم ان المفهوم من البداية  
 والكفاية انه اذا قطع دون عادتها ايجل وطيب المبلغ عادتها وان غسلت او منى عليها الوقت  
 المذكور وذكروا نجم الائمة انه لو آتت زوجه الايا ثم في الكافي والمحيط انه كره قربانها وتزوجها بزواج آخر  
 حتى تاتي عادتها وفي رسالة الامام السرخسي والخلاصة انه يجنبها زواجا احتياطا ولا يتزوج بزواج آخر احتياطا  
 فان تزوج ان لم يعادها الدم جاز وان عادها ان كان في العشرة ولم تزو عليها فسد النكاح ولو كانت  
 غيره الحيض ثالثة من العدة قطعت الرجعة احتياطا كذا في الخلاصة وما سبق من التفسير بان يكون الدم  
 في عشرة وانه لم يز عليها محل بحث فتاوى وفي الكفاية انه قال الفقيه ابو جعفر اذا قطع على عاودتها  
 بوجز الغسل الى آخر الوقت بطريق الاستحباب وان القطع دونها بوجز اليه بطريق الايجاب والمراد  
 اخر الوقت المستحب على ما في آخر الكتاب والنفاس في اللغة الولاد وقت نفست المرأة بالكسر ويقال

ايضا نفست على ما لم يسم فاعله والولد ينقوس ويهبط نفسا من دهن نفاس وليس فعلا يجمع على فعال الانفساء  
 وعشرة ذكره الجوهري وذكر النووي في تهذيب الاسماء ان نفست بفتح النون وفتح في الحيف والنفاس  
 لكن الاكثر الفتح في الاول والضم في الثاني وذكر في شرح مسلم ان الصحيح المشهور هو الفتح في الاول واما في الثاني  
 فيقال الضم ايضا وقال بعض كلاهما في الثاني وفي الاول الفتح لا يفسد في الشرع وهم من الاسفل لعقبت  
 خروج الولد ولو من السرة سواء خرج كله او اكثره وفي المحيط عن محمد انه مشه ط خروج الرأس ونصف البدن او  
 خروج الرجلين واكثر من النصف وعنه ايضا ان خروج تمام الولد مشه ط ولا حد لا قسالة امي اقل النفاس  
 في المحيط هو طاهر الرواية عن انصافنا وعن ابني حنيفة رحمه الله انه خمسة وعشرين يوما وعن ابني يوسف  
 رحمه الله انه اربعة عشر يوما قال شيخ الاسلام ان هذا الخلاف انما هو عند وجوب اعتبار انقضاء النفاس فيما  
 اذا قال لسان ولدت فانت طالق ثم قالت بعد ذلك انقضت عدتي انك مقتدر بغير لاقول النفاس  
 مع ثلاث حيض فنهى بها ما ذكره وعند محمد رحمه الله بساعة واما في حق الصلوة والصوم فاقوله بالوجود وفي المحيط  
 ايضا انها لو ولدت ولم تر شيئا من الدم في نفسها عند اسبغ حنيفة رضي الله عنه فليها الغسل وهو رواية الحسن  
 عن اسبغ يوسف رحمه الله ثم رجعت عنه وقال انها طاهرة فلا تغسل طيب واكثر المشايخ اخذوا بقول ابني حنيفة  
 رحمه الله وعليه فتوى الصبر الشيباني واكثره عندنا اربعون يوما وعند الشافعي رحمه الله ستون  
 والخلاف مبني على الخلاف في اكثر الحيض لا يجتمع على ان اكثر النفاس اربعة امثال اكثر الحيض  
 وذكره شيخ الاسلام وهو ان النفاس لا هم الثمانية اسبغ اللانين ولذا من يلين وبنيها اقل من ستة  
 والواحد توأم على قرن فوعسل والموت لو امتثال الحليين اضله واهم ذكره الجوهري من التوأم  
 الاول فلو ولدت الثانية في خلال النفاس تمت نفاسها اذ كانت بعد الثانية عند الشيخين خلافا لمحمد  
 وزعم رحمه الله انه من الاخير عندهما وعند ابني حنيفة رحمه الله انه يجب النفاس للاخير ايضا  
 اذا كان بينهما اربعون يوما لتحقق الولادتين والفتضاء العدة من التوأم الاخير اجابا عما  
 لقوله نفاسه اهل من ان يضع حملين والحمل المضاف اليهن اسم لكل وعن هذا اذا قال لامرأة  
 الحاملة ان كان حملك غلاما فانت طالق واحدة وان كانت جارية فثنتين فولدت غلاما وجارية  
 في ذلك البطن لا يقع طلاق كذا في الكفاية وسقط بكسر الفاء والضم والفتح لثان فيه يرمى بعض  
 خلقه كالاصبع والشمس والظفر مثلا وله وعند الشافعي رحمه الله نصيب الماء الحار على الساقط فان ذاب فخلقة  
 وان لم يذب فولد فتصير المرأة نفسا وان لم يشين بعض خلقه فلا نفاس لها بل ان كان قبل الدم المرئي  
 طهر تام يحبل الدم حينئذ لا فاسخ منه وتصير بالامتنع اهم ولد اذ سمع المولود ذلك سقط واصل الامتنع



امره بالتحریک لیسما طعم وهو افضل کاینق و فعلته بالتسکین لایجمع علی الفصل ولیقبح به المعلق بالاولی  
 کا اطلاق دلت سابق وغیرہا فان قال ان دلالت فانت طالق لفتح الطلاق بندہ اسقط وینقض العاقبہ  
 اسے بالقطر الطرف متنازع فیہ وما اسی دم نقص بشیء عن اقل الحیض الاضافۃ بمعنی من ادلاست علی حدیث  
 المضات ای دم اقل الحیض اور اوست علی حیض المبتدأۃ اسے التي بلغت واستمر بها الدم وهو ای زمان  
 حیضا عشرۃ او حیضا دم عشرۃ ایام ویالیسا من کل شهر وطرہا عشرۃ واداد علی نقاسہا ای المبتدأۃ التي  
 دللت واستمر بها الدم وهو ای بعون یو ما فیہ حذف المضات الامن الجزا من المبتدأۃ کما مر والبلایا غیر فیہ  
 کہوثۃ اور اوست علی العادۃ المعروفۃ لامرأة فیہ اسے فی الحیض والنقاس والحادۃ تتحصل بالمسرة  
 الواحدۃ عندا بل حیثۃ رحمہ اللہ مطلقا وعندہا المبتدأۃ بالمرۃ ولغیرہا بالمرتين وفي الخلاصۃ ان الفتوی  
 علی قول ابی یوسف رحمہ اللہ وجاؤہا زاد علیہا اکثر مما اسے اکثر الحیض والنقاس فلو است ای دم زمانہ  
 امرأۃ حامل وان بلغ نصاب الحیض خلافا للشافعی رحمہ اللہ فی اصح قولیہ استحاضۃ خبر بالنقص ومعطوفہ  
 والحامل الجسلی فالاول لکون الوصف الاناث دون الذکور والثانی بالنظر الی الاصطلاح المشہور  
 واذا حملت شئنا علی ظہرہا اور اسہا فی حالتہ لا غیر ذکرہ الجوہر سے لا تمنع اثینان او صفۃ صلوۃ فرضا او نفلا  
 ولا صوما کذا کک ولا وطیما ولما بین الاستحاضۃ اراد ان یمین حکم المستحاضۃ وخولانی الطہارۃ فقال ومن لم  
 یمض علیہ وقت فرض الا یہ حدیث الذی استنبیہ من استحاضۃ اور عات او نحوہا  
 من دم جرح انقلاص ریح ونحوہ وبہذا بین ان شرط اعتبار السنہ بقاءہا بشرط اعتبارہ حدیثا فہو متنبہا  
 وکاب الحدیث وقت صلوۃ کامل اعتبار الطرف الثبوت بطرف المستوفی کذا فی المعنی والکفایۃ یتوصف  
 خبر من وقت کل صلوۃ فرض لا کل صلوۃ کما ہو مذہب مالک رحمہ اللہ والکل فرض کما ہو مذہب  
 الشافعی رحمہ اللہ ویصلی بہ ای بذک التوفی فیہ ای فی ذہ الوقت ما شای من الصلوۃ فرضا  
 او ادا و قضاء واحد او اکثر خلافا للشافعی ومالک رحمہما اللہ ونظرا واحد اقصا عدا خلافا لمالک رحمہ اللہ  
 وینقضہ خروج الوقت ای وقت الفرض فاللام للعبہ والا یمناد مجازی کطلوع الشمس اسے  
 کیر وجہہ لا دخولہ اسے دخول الوقت کالزوال ای کہ دخول عندہ فلو تو صا قبلہ لا یتقض بعیدہ وعین  
 زفر رحمہ اللہ یتقض بالدخول فقط وعند ابی یوسف رحمہ اللہ والشافعی رحمہ اللہ لکل منها وانما ذکرہ بدین  
 المتأملین لان الخلاف انما یطی فیہا فقط فالاول ناقص خلافا للزفر رحمہ اللہ والثانی غیر ناقص خلافا

لابی یوسف رحمہ اللہ والشافعی رحمہ اللہ

فصل فی طہراتہ بدناکان او ثوبا او مکانا وغیرہا عن خمس بالفتح مرے ہو الہرم وغیرہ غیرہ والعلی

ولما جاز ان يقولوا ان لم يشق كما توهم لان قوله وان بقى اثر ليشق زواله يدل على ان الاثر ان  
لم يشق زواله يزال وقد يقال انما اقتصر على ذكر العين لان زوال العين يعرف بزوال الاثر فيدل زوال  
العين على زوال الاثر ونفس الاثر باللون والمريخ واشتقاقه بالاحتياج الى شئ آخر كالصابون والكلام غير  
الى ان الغسل بعد زوال العين ليس بشرا مطلقا وهو ظاهر الرواية وقال النقيه ابو جعفر ان زوال برة ينسل  
بعده مرتين وقيل ثلاثا بالماء وان كان مستعملا عند من يراه طاهرا وقد سبق بيان بالامرين عليه واظهر  
متعلق بزوال وقيل بغيره وبكل ما لم يخلو من الماء والاشارة فيهما الله عز وجل الى المتعصر بالصبر كالحل  
ما ورد لا كالماء واللبس واللبس خلافا لابي يوسف رضي الله عنه على رواية الحسن عنه والله اعلم  
البس من غير الماء وهو مردود عن ابي حنيفة رحمه الله ايضا وهو المذكور في الخلاصة وعما ابي نجس لم يغير  
على قوله عن نجس مرة لغسله وعصره ثلاثا عندنا مرة عند الشافعي رحمه الله والتسليث مستحب عنده  
وثلاثا منسوب على المصنفين من باب التثنية وينبغي ان يبالغ في العصر ثالثا لما في الخلاصة وقاوي قاضيا  
ان يغسل ثانيا فاولم يقطر منه الماء بالغ في عصرة في الثلاثة فهو طاهر والنجس والمعتبر في العصر قوة العاصم  
حتى لو لم يبالغ فيه صيانته للثوب لم يجز ذكره قاضيا عن وعن محمد رحمه الله في غير رواية الاصول ان العصر  
في المرة الثالثة كاف وايضا ان الغسل مرة واحدة كاف وعن ابي يوسف رحمه الله ان العصر ليس بشرا  
فان النجس اذا انزل وصيب الماء على جسده ثم صب الماء على الارض لم يضره وان لم يعصره في رواية  
اخرى عنه انه اذا صب الماء على الارض فهو حسن وان لم يصب بجزءه كذا في الحيط والجامع الصغير للامام النعماني  
ثم ان الطهارة بما ذكرنا انما تحصل ان امكن العصر والا امكن الغسل مرة ويترك اسك  
عدم القطر ان لا يمس ثم مرة اخرى كذا في وقام الشافعي رحمه الله لغسل الماء ولغة  
الكلب بعا حدين بالتراب اى باكثره بل يغسل التراب بمواصل جميع اجزائه وفي الخبر يرفع عنه قولان وكذا الغسل  
سبعادوم الكلب ولو لم يرفع عنه على النصف في العمدة وغيره وانه كلام المذاهب اشعار الى ان تخصيص بالوكوع  
ويطهر عن النجس رطبا او بالابسا يغسل اى الحنك او ترك يابسة استحسانا والقياس انه لا يطهر كالماء من نجس  
يطهره اذا كان الاطيل طاهرا وقت الخرج بالاستبراء وعن محمد رحمه الله انه يكفي الفرك في الغاية دون الرقيق  
وعن ابي حنيفة رحمه الله ان المبدن لا يطهر الا بالغسل وهو اختيار قاضيان واختلف في الطاق الثاني  
الذي ينفذ اليه بله لانه لا يجسه ولا ينجس انما ايضا يطهر بالفرك كذا في الكفاية ثم اذا اصاب الثوب ما لم يبد  
الفرك بل نجس لم يرفع رايان في الخلاصة المختار انه لا يعود نجسا وفي قاوي قاضيان الصحيح انه لا يعود نجسا  
وفي التجربة انه نجس وكذا الخنك والارض على الروايات المشهورة وقال قاضيان اذا اصابته الارض

نحاسة نقيت وذهبته اثرها ثم اصابت الماء الصحيح انه لا يعود ونحاسة اخرى يورث الماء على مثل نبرة الارض فليس عليها الا باس  
 ومنه الرجل طاهر عند الشافعي رحمه الله في منه المرأة والعلة عنه قولان وفي السائر الحيوانات عند اقول في قول  
 نجس في قول طاهر سوس الكلب والخنزير في قول سوسى الملوكل من النذهب والموسيط ويطهر الخنث استسنانا  
 لا قياسا عن نجس في جرمه كالدخ ودرث اذا جفت امي ليس بالذلك بالارض بحيث لم يمت اثره خلافا  
 لمرو الشافعي رحمه الله في غير المنى وكذا يطهره ان كان رطبا فيما يردس عن ابي يوسف رحمه الله في السداية  
 والمضرات عليه شامخا وفي الخلاصة والذخيرة هو الصحيح وعليه الغيبة وبه قال المصنف ايضا وله كتاب في  
 شرط في الاصل وفي الجامع الصغير انه لا يطهر بالجمد والحك عند ابي حنيفة واسي يوسف رحمه الله قال بعض الشافعي  
 لو لا رواية الجامع لكنا نقول انه لا يطهر الا بالذلك به لان للغراب اثره في باب الطهارة ويطاهر قوله على  
 عليه وسلم فان كان بها اذى فليس يحرم بالارض ويطهر الخنث عن غير اذى عن غير فوس جرم جفت كالبول بالخنث  
 فقطط وعن ابي حنيفة رحمه الله وايوسف رحمه الله انه لا يطهر بالذلك اذا انفصل به تراب او رمل او نحو ذلك صار  
 كالجسم لو في الزاود المضمرات اعتمادا شامخا في هذه الرواية لكان الضرورة في الكفاية قال شمس الامنة هو الصحيح  
 وعن ابي حنيفة رحمه الله مثله لثمة طحيفات والفصل به ويطهر السبيط ونحوه كالمزقة والسكين عن نجس مطلقا  
 يا المسح على الارض او غير ما قال محمد والشافعي رحمه الله لا يطهر الا بالنقل في الخلاصة اذا ضا بها البول لا يطهر الا  
 بالنقل وان اصاب السكين الدم عند النزع ان مسح على الصوف او شئ اخر في قباوى انه لا يطهر وفي شرح الجامع  
 الصغير انه لا يطهر ولو لمسه بلسانه او مسحه بريقه لغيره انتهى كلاما في المحيط والكانى انه ذكر في الاصل انه لا يطهر  
 الا بالنقل ويطهر البساط بالكسر ابيض وبالصاولة ايضا واما بالنعم فمسح بالكر من الناة من الاثر ان  
 التواتر يحجب الماء عليه ليلته كذا في الخلاصة وفتاوى قاضيهان وراى في الكافي رواه مع يله ويطهر  
 الارض وما انفصل بها كالحص والكلاب في المغرب والصباح ببيت من القصب وفي الخلاصة يقال له  
 بالفارسية توارد وقال المصنف الزاود بها هتا السرة والى على الشطوح والكلاب يوزن فعل بهزقة ويدر منه ينفذ  
 القائم منه على المختار واما المقطوع فلا يطهر الا بالنقل ذكره شيخنا باليسين وفي باب الاثر بين اللون والريح  
 والريح وكذا الجص والاجر المفرد شمس فان قطع بل ليعود ونحاسة قال قاضيهان فيه روايتان واما غيره  
 فان كان مستملا قد يانفصل ثلاثا من غير جرت وان كان جده يد ايجفت فلا تاو في المعنى عن حسن  
 ابن ابي مطيع انه اذا اصاب الارض من نجاسة تصب الماء عليها فخرى قدر ذراع طهرت الارض  
 والماء الطاهر بمنزلة الماء الجارس والارض اذا بست ثم اصابها الماء بل ليعود ونحاسة روايتان  
 في الخلاصة المختار انها ليعود ونحاسة وفي فتاوى قاضيهان الصحيح انها لا يعود ونحاسة على عكس ما سبق

في ثوب أصابه المني وسئل رواية التجريد حكم الثوب والارض سواء كما مر ثم ان طهارتها بالصلوة لا لليتم  
 وفي الخفة انه يجوز اليتيم ايضا وهو رواية عن ابي حنيفة رحمه الله وجه الفرق ان الاحتياج في اليتيم الى الطهور  
 وفي الصلوة الى الطاهر وقوله عليه الصلوة والسلام زكوة الارض يسبها انما يدل على الطهارة واليضا  
 اشتراط الطهارة في اليتيم بعبارة النص فلا يتبادر ما ثبت بتجريد الواحد كذا في الكافي وعند زرارة والشافعي ومالك  
 لا يطيب الارض الا بالماء ويعفى ما دون رجلي الثوب الملبوس في الصلوة على ما في الكافي والسرديات  
 من نجس تحت بيان ما قال ابو حنيفة رحمه الله ان نجس الخفيف يمنع الصلوة اذا كان كثيرا فاحتيا فحده انه لا يتفحش  
 الناظر من غير تقديرو عنه النجس بركا كثر نصف الثوب وعند الربيع وقمر لوجين في الجامع البزباني ان المراد  
 ربيع طرف اصابع النجس من ذيل او ذراعين او كفه وعليه الفتوى وفي الفوائد انه ربيع الثوب وهو المصباح  
 طاهر الرواية عن محمد بن حماد عن عمنه انه شرب في شبر وهو طاهر الرواية عن ابي يوسف روى عنه انه ذراع في  
 ذراع في الهدياية وعن ابي حنيفة رحمه الله انه ربيع او في ثوب يجوز فيه الصلوة كما لم يزل وقال الامام المروفي  
 ان الفاحش في العنق معتد ربيع العنق وفي الخلاصة ان الفاحش في الخت ربيع الخت في المختار وقال  
 قاضيان المراد ربيع ما دون الكعبين ثم تخفيف النجاسة بقدر التجافي عندهم وكذا يتعارض النصين عند  
 بالاجتلاف في النجاسة عندهم كذا في الكافي والهديات والنجس الخفيف كبول الفرس وبلول ما يوجب النجس  
 وهو طاهر عند محمد بن نجس خفيفا عندهما بالتعارض حديث الثوريين وقول عليه السلام استنبروا عن البول  
 والاختلاف في نجاسته فان محمد بن حماد قال يطهارة كذا في الكافي وفي المصنفات انه نجس فليط عند  
 ابي حنيفة رحمه الله وخفيف عند ابي يوسف رحمه الله والفتوى على قول ابي حنيفة رحمه الله في وقوعه  
 في الماء وعلى قول ابي يوسف روى في اصابعه الثوب وعلى قول محمد بن حماد في اصابعه الخفة في الكفن وخبر طبر  
 يوك كل من خفيف عند الشيخين وعليه عند محمد كذا في الكافي وفي الهديات هو الاصح وذكر في نظم النفس رحمه الله انه  
 خفيف عند ابي حنيفة روى علي بن ابي حمزة انه روى في راية ابي جعفر انه روى في راية الكبري هو طاهر عند الشيخين  
 وعليه عند محمد بن حماد رحمه الله في ميسوط شيخ الاسلام وشمس الائمة السرخسي هو الاصح وفي فتاوى قاضيان ان خرا  
 الخش وبلول لا يفسد الماء والثوب ووزق يلوكل لحمه من الطهور لا يفسد الماء والثوب في الطاهر الرواية عن ابي  
 حنيفة وابي يوسف رحمه الله ووزق سباع الطير يفسد الثوب اذا فحش لا يفسد ما البير ولا يفسد ما الاواني وما اخذ  
 الغنم اليوكبر الاغيش وفي الكافي قيل لا يفسد وهو اختيار المكثر في الصحاح الجزاء بالضم كقرا الغيرة ويزوس  
 عن الامام الشافعي كسر الحاء وكتب الواو بقرا الرا خطا واما ما روى في الكافي من خلافه للشافعي رحمه الله  
 الاخر والاحتياج وذكر الباطن في الاسرار والاثر ايضا في الخلاصة وفتاوى قاضيان واطاوس ايضا

في اللون قانية نجس غليظا كسائر اى الباقي ما خرج من المخرجين من البول والسرقيين والروث والخشخاش والدم  
والخمر وكذا سائر الاشربة المحرمة في رواية وفي اخرى خفيفة واذا كان غليظا فبعض منه اسه من خمر الذبابة ونحوه  
قد رالدهم وعندهما التقدير في السرقيين والروث والخشخاش بالكلية الفاحش وعند محمد رحمه الله انه ايضا لا يمنع وعن زفر  
روايتان في رواية روث ما كبول اللحم خفيفة كبوله وغيره غليظ كبوله ذكرنا في الكافي والردية في رواية اخرى كل الارواث طاهر  
ذكرنا في المحيط والايضاح وسئل الامام الرضا عني عن ثوب اصاب بنجس خفيف وغليظ فقال ان كان قد رنفت الدرهم من  
وثن الثوب من النجس لا يمنع جواز الصلوة وان زاد يمنع وهو اى قدر الدرهم مقدار متقال في النجس الكثيف اى  
ذى جرم وقد عرض الكسب في النجس الرقيق في الكافي هو الصحيح وعلى هذا وفق ابراهيم والوجهين في رواية ابراهيم  
الدرهم من حيث المساحة ورواية اعتباره من حيث الوزن والمرد عرض مقعر الكسب في الصحيح كذا في الهداية وبلو صاب النجاسة  
احيطا في الثوب اقل من الدرهم ونفذت الى الطاق الاخر وصار كلاما اكثر منه فله قول ابى يوسف رح لا يمنع جواز الصلوة  
وعلى قول محمد رح يمنع وقيل انه ان كان مغفرا لا يمنع عندهم ولو اصاب الثوب وثن بنجس اقل من قدر الدرهم ثم انبسط  
وصار اكثر منه فاعتبر بعض حال الوقوع وبعض حال الانبساط ذكره قاضيان وقال في فقيه ان الفتوى على انه لا يمنع  
الصلوة وفي الخلاصة لو كان انبساطه بعد الشروع فان كان قيل ان يعتقد قدر التسمية فيقبل الصلوة بالاجماع وان كان  
بعد ففيه خلاف ولول انتصح بالحجاء الملهة او المنقولة اسه رش الا ان الاجمعة يدل على كثرة النسي لكون الخاء  
اقوى ولو نظروا لادل النسب مثل روس الما ليس لشيء معتبر به فهو الغدم سواء ذكر الروس يدل على ان الطرس  
الاخر معتبر كما قيل وفي الكافي ان ليس كذلك بل لا يعتبر شيء منها وعن ابى يوسف رحمه الله في رواية اخرى فهو معتبر ان جاوز  
الدرهم ليس وما روى على نجس بالفتح بنجس بالاسم خلافا للشافعي رح على قوله الشافعي والمجزي يدوانا كعكسه اجماعا  
كما روى عليه بنجس وروا القدر طاهر خلافا للشافعي رحمه الله وفي الخلاصة انه لم يحكم بطهارته عند ابى يوسف رحمه الله  
ويحكم بها عند محمد رحمه الله وعليه الفتوى كما رصار طحا في الخلاصة هو غير طاهر عند ابى يوسف رح وطاهر عند  
محمد رحمه الله في المضمرات وعليه الفتوى كما رصار خلاصا ويصل على ثوب غير مضرب بطا نية نجسة عند محمد  
خلافا لابي يوسف رح قال قاضيان الاحوط هنا قوله وفيما سبق قول محمد رح وقيل منع ابى يوسف رح في المضرب خلافا  
حينئذ وقال الامام الحلواني لا يعتبر بالضم بالحيطة عند محمد رح الله كما هو المفهوم من ظاهر كلام المصنف ههنا فالخلاص  
من وجه آخر وقد ذكر ابو حنيفة رحمه الله مع محمد رح والمفهوم من نظم النسي انه لا يضر عنه وفي كلامه نوع تبنيه على ان لا  
ان يصل على طهارة الثوب اذا صلى عليه في الخلاصة يصل على الطهارة ولا يحكم على الذيل كذا اجاب الامام الحلواني  
ويصل على طرف بساط طرف اخر منه بنجس في الخلاصة هو المختار سواء تحرك احداهما اى احد الطرفين تحريك  
الطرف الاخر ولا يحرك على ما صرح به في الخلاصة وقتا دس قاضيان ان البساط بمنزلة الارض بخلاف ما اذا صلى



باب الثوب  
في ثوب ان طر فيه نجس على الارض فان كان عليها ترك نجس الطهر الطاهر يجوز له ان يقبل في الباطن ايضا ويعلى في ثوب  
طهر فيه من نجس ندوة اى بانه سواء كان النجس بحيث لو سقط منه شيء او لا يقبل ان كان يقطر منه شيء فندوة نجسة في الجملة  
والاصح ان البصيرة نجس فلو لم يجز ان يقطر من طهر الاصفه نجس منه اى من الثوب شيء ان عصفه في الخلاصة لومر ان  
على النجاسة ثم اصاب ثوبا مبتلا قال الامام الحلو ان النجس ولو استنجى بالماء ولم يمسح بالسنديل حتى فاسا خلت فيه ماء  
المشايخ على ان النجس وفي القية والحيط هو الاصح وكذا لو كان السراويل مبتلا ثم فسا ولو استنجى بغير الماء ثم ابتلاه ذلك الموضع  
ثم اصاب منه شيء بدنه او ثوبه لقائل ان يقول النجس والمختار ان نجس وبجارات النجاسات والاصطبل اذا خلت  
ثم يتقاطر منها على الثوب ففي النوازل ان نجس في القية المختار ان النجس وقوله او وضع اى الثوب عطف على طهر  
وطهرا حال على ما طهر الطين فيمنه سرقين وليس الطين ذكرنا ضيخان ان التراب الطاهر اذا جعل طينا  
بالماء نجس او على العكس الصحيح ان الطين ايها كان نجسا في الخلاصة به انما القية البوليصة وهو مروي عن ابى ايوب  
وقال نعيم بن يحيى ومحمد بن سلام ايها كان طاهرا اذا طهر طاهر وكان القية البوكبر الاسكاف يقول العبرة للماء في  
سطه العكس والطين تابع للطين وفي الحادي انه سل محمد بن سلمة عما اذا اختلط الماء الطاهر بالتراب النجس قال الطين  
طاهر للتغير حاله التراب طهر كروث اخرق قيل فان كان الماء نجسا قال اذا جفت صار طاهرا او لمسه محل النجاسة عطف  
النجاسة على طهر وضمة الموصوف محذوف او التقي بالضمير في قوله فغسل طرف منه وان لم يخرج موضع النجاسة وعن  
الشافعية رحمه الله يجب غسل كله كخطئة بال عليها ثم نذرته فغسل بعضها او وهب وقسمت كالقطن النجس  
اذا نذرته وكان النجس فيه شايبة انما النجس بعد الفعل كذا في الخلاصة وفي الجامع الامام الترمذ في ثوب يرد في  
الكس فموضع الاستنجاء مبتدأ خبره منه في الصحاح النجس ما يخرج من البطن يقال انما اى حدث وبما الغالب القية  
عن الامام الشافعي اى مسح موضع النجس او غسله قيل الميسر للطلب فالعنى طلب النجس يرد من كل حديث اراد النجس  
من السبيلين يخرج القصد والعقوبة ونحوها فيكون الاستئذان في قوله غير النوم باقتدار ان النوم انما يكون ناقضا  
الخروج من احد السبيلين والطاهر ان ترك النوم احسن وغيره السج مطلقا عند مائة المشايخ وقد سبق ان اذا نذر  
كان ما حوله مبتلا نجس عند بعض المشايخ فهو يقول بالاستنجاء حينئذ يخرج من المرد والتراب والنجس ونحوها حتى  
يقطع اى يتقطع موضع الاستنجاء وفيه اشارة الى انه لا يقدر فيه عدد سنون وقدره الشافعية رحمه الله في المشهور  
وفي لم يسطر البكره ان الاستنجاء بثلاثة اجزاء ولو اوجده ثمانية اخرقت فرضه حتى لو ترك لم يجز صلوة وان حصل  
التقية لو اوجده في الهداية لا بد عنده من الثلث واليه يشعر كلام الايضاح ووجيز حجة الاسلام وذكرنا ضيخان انه ينبغي  
في الاستنجاء بالي ان يدبر بالاول ويقبل بالثاني ويدبر بالثالث في الغيبة ويقبل الرجل بالاول والثاني  
في الشا و قوله بالثالث بكلمة الباء يشعر بان الفصل قيل من الادبار كالاول وهكذا في الخلاصة ايضا وقد جسد

انظر في ظاهر الرواية اذا صار الظل مثله لظل القياس سوى اني خرج وقت الظهر ودخل وقت العصر في ظاهر  
 الرواية عن حقيقه رحمه الله وعندني رواية اذا صار الظل مثله سوى اني خرج الظهر ودخل العصر وهو قولنا  
 وقول الشافعي رحمه الله وعندنا رواية الحسن بن احمد بن عمر اذا صار مثله سداه خرج ولم يدخل بالمعنى مثليه فكان  
 بينهما وقت حمل وهو الذي يسمى الناس بين الصباوتين ووقت العصر منه اى من وقت بلوغ ظل  
 كل شئ مثليه او مثله سوى اني على اختلاف الرواية ان وقت الغروب وقال الحسن بن زياد اخر وقت العصر  
 حين يصغر الشمس وهو قول الشافعي رحمه الله ووقت المغرب منه اى من وقت الغروب ان وقت غيبته  
 الشفق وعندنا الشافعي رحمه الله وقت المغرب بمقدار ما يسع الوضوء والاذا نزلت وسقطت العورة ونفس ركعات وفي البداهة  
 وقتا دقي قاضيان مقدار ثلث ركعات والادل هو اختيار الامام حجة الاسلام الغزالي على ما صرح به في الوسيط  
 وذكر في المنزلة ان لا باس باكل لقمة او لقمتين عند قيل الصلاة ليسكن الجوع وهو اى الشفق على ما يروى  
 عن عمر بن الخطاب بن مسعود رضي الله عنهم اجمعين المحرقة عنهما وعندنا الشافعي في رواية عنه ايضا هو عقيل الخليل والاصح  
 والجوهري وبني يثيرة وظاهر الرواية عندنا ان الشفق البياض بعد المحرقة وهو المروى عن ابي بكر بن عياش وبن  
 عباس رضي الله عنهم وهو اختيار محمد بن يحيى والمبرور في سهل اختياره الاول ثم اذا تعارضت الآثار والاختلاف  
 بقى ما كان على ما كان وكان وقت المغرب ثابتا بيقين ولا يخفى بالثبوت وقت العشاء لم يثبت  
 بيقين فلا يخفى بالشك في الماسر ان قوله اول وقت وقولها اوسع وفي التجنيس ينبغي ان يؤخذ في الصفت  
 بقولها العصر للبيان وقيل البياض انما هو في الليل او نصفه وفي العشاء بقوله بطولها عدم البياض  
 انما هو في الليل وما ولكن بقاء البياض انما هو في نصف او الثلث متبع جدا ووقت العشاء منه اى  
 من غيبته الشفق وتذكير الضمير لانها بمعنى ان تغيب او الغيب الغياب والغيب والعودة الى الصفت  
 حقيقة من وقت الغيب ووقت الوتر يعبر به اى بعد العشاء والمراد به الصلاة لا الوقت انما  
 وقت طلوع الفجر اى اى العشاء والوتر صرح به دفعا لتوهم اختصاص العشاء بالوتر وقوله يعبر به  
 يشعر بان وقت الوتر بعد العشاء وهو قولنا او قول الشافعي رحمه الله قد منع في ذلك الكلام صاحب  
 الهداية والقدرى وعندنا حقيقه رحمه الله اذ دل وقتها اذا غاب الشفق كالعشاء الا انه امر ببقاء  
 العشاء عليه في الكافي ان هذا الاختلاف فرع الاختلاف في صفة الوتر فصفه هو واجب والوقت  
 متبع من وجوبه فهو وقتها وعندنا ما يستوجب قضاءه وشرعت بعد العشاء ان ركعتي السنه فوقت  
 بعد العشاء وثمره الاختلاف ظاهر انما هو في العشاء يعني في وضوئها والوتر بوضوئهم تذكر ان يعبر به  
 لا الوتر عنده خلافا لما اذا تذكر الوتر في صلاة النجس عند سعة الوقت فيسجد فجرد عنه خلافا لما

ويستحب للفجر الاخير يوم النحر الحرام بمزاولته فان التمس فيه فضل المداية حال كونه مسفرا يقال سفر بالصلوة  
اذا صليها بالاسفار واسفروا الصبح اضاء واستدل عليه بقوله عليه السلام اسفروا بالفجر فانه اعظم للاخير وقد حملوه  
الشافعي وغيره على ان المراد بتحقيق طلوع الفجر والطلوع على ان المراد تطويل القراءة بحيث يضرع مسفرا  
ودروى البخاري عن عائشة رضي الله عنها وعن ابوها قالت كن نساء المؤمنات يشهدن مع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم الفجر متلفعات بمروطهن ثم يقبلن الى بيوتهن حتى يقضين الصلوة الا يعرفن احد النكاح  
وعن بهيل بن مسعود رضي الله عنه قال كنت اسحر في الهوى ثم تكون سرعة لي ان اورك صلاة الفجر مع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وفيه دليل على مبادرته صلى الله عليه وسلم بصلوة الفجر في اول الوقت وصريح في ذلك ما  
اخرجه ابو داود من حديث ابن مسعود رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم اسفرا بالفجر مرة ثم كانت صلوة تبين  
بالفلس حتى مات لم يعد الى ان يسفروا يستحب عند الشافعي في كل صلاة على الاصح الا ان الابرار بالشر  
يستحب في شدة الحر في الاسرار المراد بالتجمل الاداء في النصف الاول وفي المذهب والوسيط ان حيازة فضيلة  
الاولوية ان يشغل باسباب الصلوة كما دخل الوقت وقيل لا بد من تقديمها على الوقت ثم الاسفار بحيث يكتمه  
امى المصلي ترتيبا لرعيين آية سوى الفاتحة وهذا في ستة القراءة في الفجر والترتيب هو القراءة ثانيا  
واصله في الانسان وهو يلقبها ثم يكتمه الاعادة للوضوء والصلوة لو ظهر فساد وضوؤه بعد الفزع  
وقد اطلق ذكر الاعادة في الكافي والظاهره فقاوى قاضيان والمذكور في بعض الكتب هو الاعادة على الوجه المستون  
وكان في لغة الاعادة ايماء الى الاداء بالطريق السابق او يستحب تمام حبيب ظهر الصيف بخلاف ظهر  
الشتا كما يسمى وتأخير عصر مطلقا لم يتغير بين الشمس وهو ان اجيز بحيث لا يتحارب فيها العيين في المداية واستحب  
والمنعرات هو الصبح وفي الغنية هو الاصح وقال الطحاوي لا يصليها الا اذا شمس بيضا ولا يد عليها مصفرة وقال السفين  
والشافعي والحاكم الشهيدان المعبر تغير الضوء ثم التأخير الى التغير مكرهه كراهية تحريمه على ما في الغنية واما الاداء  
ففي الكافي انه غير مكره لانه مأمور به ولا يستقيم اثبات الكراهية للشيء ما مع الامر به وقيل الاداء مكره ايضا  
والله يشعر كلام البسوط والمنعرات وتأخير العشاء الى ثلث الليل والتجاوزه منه الى النصف غير مكره  
لكن الى ما بعده مكره تحريما وقيل التجمل في الصيف افضل للتأجيل الجماعة وتأخير اللوتر الى آخر الليل لمن  
ولق اعتمد بالانتباه قبل الصبح والا يوتر قبل النوم وكان ابو بكر رضي الله عنه تراو الى الليل وعمر رضي الله عنه فقال النبي صلى الله  
عليه وسلم لا يكثر من الصلاة بالثقة ولم يكثر بالفضل ويستحب لتجمل ظهر الصيف في الشتاء وقيل لا حاجة الى بيان لانه  
ينهم من قوله يستحب تأخير ظهر الصيف بناء على اعتبار المنعوم المخالف في الرواية وفيه نظر لان استحباب تجمل الاظهر  
من مفهوم المخالف كما لا يخفى اللهم الا بعد ان يعلم انه يستحب في كل صلاة تأخيرها وتجيلها قتال وتجيل المغرب في كل

الاوراق وكره تحريكها اذ اربا بعد اشتباك النجوم الامن عزرو يوم عظيم هو السحاب الغين بولنه في الغيم  
 يعجل استجابا لصوت راعه لا اوار حال التغيير والعشا وحرار عن تقبيل الجافة لاجل لمطر ويواخر استجابا بالعين  
 غيرهما وتقدم النظر على المعطوفين كالسابق دليل على انه قبيل لما عرفت في موضع وعنه الى حقيقته ثم ان  
 يوم غير يوم جميع الصلوة اذ في التقبيل لو هم وقروا لا اوار قبل الوقت فلم يكن محسوبا ولا يجوز خلافه للشافعي ثم  
 فانه يجوز به الفرائض مطلقا والتواخل بكثرة والتي لها سبب من غير كراهته والباقي مع الكراهية صلوته مطلقا فخرنا  
 لفظا على ما صرح في الخلاصة وقادى واضيخان وهو ظاهر كلام الهداية وفي الاسرار والزاد والكانى  
 وغيره ان التطوع جائز مكرره وسجدة تلو اوجه وجبت بالصلاة في وقت غير مكرره ومحملة صلوته جازية  
 حضرت في وقت غير مكرره فان وجبت بقرأة في الوقت المكرره او حضرت فيه ففى الكفاية وغيره بانها جازية مع  
 الكراهية وفي التحفة انه يجوز غير كراهية بل الافضل في الجنازة الاداء وفي الخلاصة ان قرأ آية السجدة في وقت  
 مكرره وسجدة في وقت مكرره آخر اختلف الروايات فيه والظاهر انه لا يجوز وفي شرح الطحاوى انه يجوز عند  
 ابى يوسف ومالك وروى عن محمد بن عيسى عند طلوع عمر اى طلوع الشمس الى ان تحار في عينه الا عين به قال محمد  
 بن الفضل وهو الصحيح وفي الاصل الى ان ابرققت قدر مخرج وقال الفقيه ابو حنيفة توضع طست ممتلئة بماء  
 وقت الشمس على حيطانه في في الطلوع واذا اوقعت في وسطه فقد طلعت وعل الصلاة كذا في المحيط وفي  
 المضمرات عن الشمس الاثمانية لا يمنع من صلاته الفجر عند الطلوع لاحتمال الشك بالكيفية مع ان اصحاب الحديث  
 اجازوا الصلوة عند الطلوع وعند قيامها في الظهيرة كما ذكرنا ويجوز ابو يوسف رحمه الله ان يركبها يوم الجمع  
 وعند غروبها اى وقت تغربها على ما مر وذلك لان هذه الاوقات ناقصة تنقص الصلوة فيها فلا يتاوىضها  
 الفرائض التي وجبت كمالها لاسبابها الا عصره لوجه اى يوم ذلك الغروب والمصطفاه جازية بخلاف  
 العصر اليوم السابق لان الوجوب في الاول ناقصة نقصان سببه وهو وقت الغروب وفي الثاني كمال الكمال  
 السبب هو الوقت تمامه على ما عرفت في الاصول من ان سبب الوجوب عند الاداء هو الجهر المقارن للشروع  
 وعند الفوت هو الوقت بكماله لا الجهر والاخير وهما بحث لا يتجمله المقام ويكره تحريكها اذا خرج الامم للخطية  
 الى فراغه عنها كذا في الهداية وفي الخلاصة ان الاجماع على ان القطع بكبره اذا خرج الامم للخطية قبل ان يشروع  
 فيها وبعد الفراغ عنها وعلى هذا اتم الخروج بقطع الصلوة وذكر الخطية فيها بل خطية الجماعة والعبد والكنسوف  
 والاستسقاء والنفل سببا او ابتداء او فيما وفي الاول خلاف الشافعي ثم وفي الخلاصة لو اتمم التطوع في الاوقات  
 المكرره لم يقطع ثم يقطع في ظاهر الرواية في المعنى والتحفة ان الافضل ان يقطعها ثم يقضيها في وقت مباح وفي  
 الوقت المكرره جازوا ساء وعنده فخرج لا قضاء عليه وهو رواية عن ابى حنيفة رضي الله عنه سنة الهداية ان

الآن هو الاول فقط فلا يكره الغاية وصلوة الجنازة وسجدة التلاوة في وقت الخطبة وقد صرح المصنف بانها  
يكره فيه بنية قضا المذكور منها وسجدة الرواية على ما في الكفاية والخصاصة وقتا وهي قاضيان فليس جازع اليها  
والاولى تاخير الظرف عن الفاعل ليقترب من معطوفه وهو قول وبعد طلوع الصبح الى طلوع الشمس انا عند  
الطلوع غير النقل ايضا كرويه بل هو غير جائز كما سبق الاستدلال في الصبح في المضمرات وذكره الحكم بالمبا  
بعد الفجر الى الصلوة وقيل الى الطلوع وبعد اداء العصر الى اداء المغرب ومنها بحث ان  
المشهور من هذا الكلام بدلالة قوله فقط ان لا يكره الفوات وصلوة الجنازة وسجدة التلاوة عند الغروب  
وقد سبق انما غير جائزة عند ذلك فثبتا قضيان وايضا ذكرنا ان صلاة جنازة حضرت عند الغروب وسجدة  
تلاوة عنده كبره وثمان فلا يستقيم قوله وكبره النقل فقط بعد اداء العصر الى اداء الغروب وغاية التكليف ان  
يقتصر قيد فقط في هذا المعطوف او يقال ان ما سبق من عدم جواز ما عند الغروب قرينة على خروج حكمها عن هذا  
البيان وان اختاره ان سجدة التلاوة وصلوة الجنازة غير كبره وثمان عند الغروب كما هو رواية التهمة يعني  
ان يعلم ان النقل المذكور بعد العصر هو النقل القصدي كما سيجي من انه لو قعد في اربعة فقام الى الخامسة  
وقبر باب السجدة نعم اليها سادته ومن هو اهل قصر فصل كما اذا بلغ او سلم او فاق وطهرت في آخر  
وقته اي وقت الفرض بحيث يسع التحريم والنظر متعلق بنسبة الصلاة اليقضية اي ذلك الفرض وقال زهر  
تقضيته اذا ادرك ما يسع والشافعي رحمه الله اذا ادرك ما يسع ركعة وفيما وزعه عنه قولان فقط اي لا يقضي فرضا قلناه و  
قال الشافعي رحمه الله لو استأجل في العصر والعشاء بقدر ركعة يقضي الظهر والمغرب وفي قول آخر يقضي الظهر لو ادرك  
قد خمس ركعات والمغرب لو ادرك قدر اربع ركعات كذا في التبيين الا يقضي من خاصيت اوجن فيه  
اي في آخر الوقت وقال الشافعي تقضيته لو فرضا بعد ادراك ما يسع وليس فيه قيد فقط كما يقتضيه السوق مقبر في المعطوف  
**فصل الاذان** في اللغة الاعلام وفي الشرع الاعلام للصلوة على الوجه المعروف قيل هو  
فرض كفائية وقيل واجب وقيل سنة المدي وقيل سنة مؤكدة في الكفاية والكفاية هو الصبح وهو سنة  
للغرض البصر الحسن والجمعة فقط لان غير ما تابع لها والاذان للاصل اذ ان الفرع في وقتها قيل واسما  
والنظر متعلق الاذان بنسبة الجملة اول الاذان احوال منه لا يقال قد فرضوا بان سنة عند قضاء الفوات ولا  
شك انه بعد الوقت لا نالقول ان ذلك وقتها لما لفظ به الجمهور وقت اتيانها وليا والاذان  
في الوقت لو اذن قبله وقال بويوسف رحمه الله لا يكره للفجر في النصف الاخير من الليل ولا ياء ذكره فانيحان  
وغيره وقوله عليه السلام لا يغركم اذان بلال يدل على انه كان يؤذن قبل الوقت لكنه لم يكن الصلوة بلالة  
اخرا الحديث فانه يؤذن ليخرج تاكمم ويشهر صايكم ويقوم تايكمم فكانوا اذا شربوا حتى يؤذن ابن ام مكتوم فيخرج



المؤذن من غير احتياض لبيان كيفية الاذان والاباء للتحذير اي ليقول الاذان غير مسرع وكيفية ان يقول الله  
الله اكبر ويقت ثم يقول مرة اخرى كذلك وهكذا بين كل كلمتين وثمانين الى كبر الانباري ان عوام الناس  
يصفون الراوي الله اكبر وكان المبر ويقول الاذان سمع موقوفات في مقاطعة والاصل فيه ان يكون الراوي محذرا  
فتحة العزة اليها كما في المنع من مستقبل في الخلاصة ترك الاستقبال لمكرهه والمسافر ان يكون راكبا غير  
مستقبل وينزل للاقامة **واصابه في اذنيه الواو والحال او المعطوف على الحال** وتركها كما  
في بعض المنع خطأ عند الشيخ عبد القاهر وصاحب الكشاف وضعيف عند بعض وسن القيام ونقل عياض عدم  
جواز السجود ولا يجز في الاذان بان يزياد وينقص حرفا او كيفية لما سن الحركات المدات تحصيل الصوت وقال  
شمس المايه لابن في جعلتين **ولا يجز في الاصح** خلافا للشافعي ثم والرجح في الاذان ان يرفع صوته بالشهادتين  
بعد خفضهما ويجوز **وجهره في ايجعلتين** يعني متى على الصلوة وسن على الصلاح بحيث  
في الاولى ويسيره في الثانية في الكفاية هو الاصح قيل يجز في كل منهما يمينه ويسيره حتى  
من اساء الافعال يعني اقبل فيجدي على وفقت الامة للسالكين كليت ولعل في تقدير كسب مع الامة يعني اسرع  
فيجعل تارة بمعنى الجهر الاول فيجدي على وتارة بمعنى الجهر الثاني فيجدي على بالي او لسا وتارة بمعنى آت  
فيجدي بنفسه وعلى سبويه عن ابي الخطاب ان بعض العرب يقول في حتى تلا الصلوة واستوفى الجوهر على الكلام  
فيه **وان لم يتم الا علام مع بقاء المؤذن في مقامه** يستدريه المؤذن في المسيرة منه عند الجعلتين  
ويخرج راسه من الكوة اليمنى ويقول حتى على الصلوة مرتين ثم الكوة اليسرى ويقول حتى على الصلاح مرتين  
**والاقامة** افعال من قام بمعنى تشمر والفتق او انتمض سمي بها الاذان الاخير او عمة تشمر الناس لها ويرغبون  
فيها ويقومون لادائها والتا بدل عن العين كعادة من الفاروق قد تحذف عند اقامته المصنف اليه قاطعا  
كقوله تعالى واقام الصلوة وكقوله لا تشعروا خلفك عند الامر الذي وعده وادعى افضل من الاذان مثله  
فيما ذكر من كونه سنة مؤكدة للفرض فقط وغيره وفي كونه مشنئ مشنئ وقال الشافعي رحمه الله في فرائضه  
الا قوله قد قامت الصلوة في المبسوط عن ابراهيم النخعي ان اول من افرد بها معاوية رضي الله عنه وقال  
المجاهد كان الاقامة مشنئ فافرد بها بعض امراء الجور لحاجة لهم لكن يجذر ابي سير في الخلاصة ان الجذر  
فيما سنه حتى لو تركه فيها يستقبلها والمفهوم من المحبط والهداية انه مستحب كالترسل في الاذان ويزاد عطف  
على يجذر اي تراذ ايضا قد قامت الصلوة مرتين بعد الصلاح واقامة غير المؤذن مع حضوره مكرهه  
عند الشافعي رحمه الله عليه وان رضي بها وعندنا بكبره ان لم يرض وان غاب الا كبره اجماعا والاتيكم عطف  
على لكن يجذر فيهما اي الاذان والاقامة لاني اثنا في اثنا في الخلاصة لو تكلم بكلام يسير لا يابزكم

الاستقبال والتشويب من شاب لرجل رجح او من شاب لناس اجتمعوا قيل من التشويب اى بالاشارة  
 بالثوب للاعلام اى الدعوة بين الاذان والاقامة من عند المتأخرين على حسب المتعارف في كل صلوة  
 الا في المغرب وقد احدث ابو يوسف رحمه الله الامير بان يقول له السلام عليك ايها الامير حتى على الصلوة حتى على الفلاح  
 واشكره ذلك محمد رحمه والتشويب عند الشافعي رحمه ان يقول في الفجر بعد الحيعة الصلوة خير من النوم في الفجر مرتين  
 كذا في المذهب والوسيط فتقوله القديم انه مشروح فيه والجديد انه مكره لان ايا مخدورة لم يحكمه يستقر فتوى اصحابه  
 عليه انه سنة لانه صح عن ابي مخدورة وان لم يبلغ الشافعي رحمه وكجالس المؤذن في كل الصلوة بينهما اى بين الاذان  
 والاقامة اذ الوصل مكرهه لقوله عليه السلام ليلال رضى الله عنه اجعل بين اذانك واقامتك قدرا ما يفرغ  
 الاكل من اكله الا في المغرب عنده والاستثناء ينصرف الى الكلامين على وجه التنازع فعلى المغرب عنده  
 ليكت قدرا ما يتمكن فيه من قراءة ثلاث آيات قصارا و آية طويلة وقيل قدرا ما يخطو ثلث خطوات وعندهما  
 يجلس فيه ايضا قد رحلته ما بين الخطبتين لان الحليته عت للفصل كما في الخطبة وفي الخلاصة لو فعل المؤذن  
 كما يقال بكبره عنده ولو فعل كما قال لا يكبره عندهما وقال الشافعي وما لك رحمه لا تنصل بينهما في المغرب وروى الحسن  
 عن ابي حنيفة رحمه تقدير الفصل بينهما في كل وقت وقد ذكر في الخلاصة ويؤيدون لها بثبوتها اذا كانت واحدة  
 ويقسم ايضا وعند مالك والشافعي يكفي الاقامة وكذا اذا كانت كثيرة يؤذن لا اولى الفوائت والتقسيم  
 واما الكل من الفوائت البواتي فهو على التجار بما في مجعها اى بالاذان والاقامة او بها فقط وعن  
 محمد رحمه انه لا ياتي الا بها واليه مال الفقيه ابو جعفر وقال الامام بدر الدين اذا قصضا ما في مجلس واحد فهو على الخيار و  
 ان قصضا ما في مجلس ياتي بها وكبره اقامته المحدث لا اذانه وفي رواية انه يكبره ايضا وفي رواية اخرى  
 انها لا يكبره ايضا ولم يعا و في الخلاصة لا يعاد اذانه في ظاهر الرواية وكبره اى بالاذان والاقامة من  
 الجنب باتفاق الروايات ولا نقا وهي اى اقامته الجنب لان تكرار الاقامة لم يشرع بل يعاد  
 هو اى اذانه استحبابا في جامع صدر الشهيد بن الاشبه بالروايتين لان تكرار الاذان مشروع في الجملة كما في الجملة وفيه  
 زيادة اعلام فاذا ان الجنب يكبره ويعاد استحبابا كما في اذان المرأة والمجنون والسكران والصبي  
 الذي لم يقبل كذا في الخلاصة ونقل النووي عن ابي حنيفة رضى الله عنه وداد وان اذان الاغنى لا يصح وغاظه  
 بعض وما قيل انه مكرهه لضعفه ما من من حديث اذان ام كلثوم فمحل على ما اذا لم يكن مومن بغيره بالوثق وبني المحيط  
 ان اذان العاسق بكبره ولا يعاد وفي النجف لول شرط على الاذان اجرا فهو فاسق وذكرنا في بيان ان لا يجلس  
 للمؤذن والامام ان ياخذ اجرا وقيل في زماننا يجوز للمؤذن والامام والمعلم اخذ الاجرة وفي التحفة ان التشويب  
 في تعليم القرآن على الجواز وفي الخزنة ان الاستيثار على تعليم الفقه جائز عند بعض المتأخرين وعليه نقوى

وكره تركها اى ترك الاذان والاقامة معا في السفر وكيفية الاقامة لان السفر سقط نصف الصلوة وان  
يسقط احد الاذانين اولى وذكر قاضيان انه قيل لا يترك الاذان ايضا وعن النبي صلى الله عليه وسلم من لم يركب  
في ارض قفر وقام صلى بصلاته ما بين الخافقين من الملايكه ومن صلى بغير اذان واقامة لم يحيل معه الامكان  
وكذا كره تركها سواء ترك كل منهما ايضا في جماعة المسجد اى الجماعة الاصلية لا يكره تركها معا في بيته  
في مصر اذا اذن وتقيم في مسجد خيبر الماروي ان ابن مسعود رضي الله عنهما صلى بصلاته واسود في بيته بالاذان  
والاقامة فقيل له الا تؤذن وتقيم قال كيفينا اذان الحى واقامتهم وعن ابي حنيفة رضي الله عنه ان في  
تركها اسادة وفي جامع الكرخي انه لا يرخص من ترك احدهما وفي هذا المقام لتسايل اذ لو اراد يقول تركها  
ترك كل واحد منهما لا يستقيم قوله في السفر المذكور وفيه تركها ولو اراد تركها معا كما هو الظاهر منه لا يتم حكم  
الترك في جماعة المسجد لان ترك كل منها كره وفيها كما ذكرنا بل ينعيم ان ترك احدهما غير كره وفيها الاعتبار بالجمهور  
المخالف في الروايات على ما قالوا ويقوم الاقامه والقوم محمد بن قول الموزن حتى على الصلوة  
في الخلاصة والكتابي عندنا يقوم عندنا على الفلاح وفي الكلام اشارة الى ان القيام عند ذلك اذا كان الموزن  
غير الامام واما اذا كان هو الامام فيقوم القوم عند فرائضه من الاقامة ويشترع فيها الامام عند قوله قد  
قامت الصلوة اى قبيله كما يشترع كمن قد قامت وصح في النواوير وفي الحديث قال الامام اخلوا بي  
هو الصحيح وفي الخلاصة الاصح ان الامام يكبر حين فرخ الموزن من قد قامت الصلوة واليه يشترط في كلام  
المبسوط وعند ابي يوسف لم يشترع بعد الفرائض عن الاقامة وهذا بيان لان فعله فيجوز كلا الطرفين عند  
الضريقتين في الخلاصة من سمع الاذان فعليه ان يجيب ان كان جنب لقوله عليه السلام اربع من الجناء و  
ذكر منها ترك اجابة الاذان وذكر قاضيان انه قال عليه السلام من لم يجيب الاذان فلا صلوة له وفي الكفاية  
ان الجواب هو ان يقول ما قاله الموزن الا في الجملة عاتين وعند ذلك يقول لا حول ولا قوة الا بالله وزاد  
عليه قاضيان ما شاء الله كان وعند قوله الصلوة حينئذ من النوم يقول صدقت وبررت وقال شمس الائمة  
الجلواني تنكلم الناس في الاجابة قال بعضهم في الاجابة بالقدم لا باللسان حتى لو اجاب باللسان ولم يمش الى  
المسجد لا يكون صحيحا والى هذا يشير ما ذكر في الخلاصة من انه لو كان في المسجد ليس عليه الاجابة الا بالاذان ولا الاقامة  
وفي التفاريق اذا اذن واحد بعد واحد كما في الجمعة فالحرمة للاذان الاول وهو الموجب للسمي وتركة التجارة  
قال شمس الائمة هو الصحيح ذكره قاضيان وقال الطحاوي وهو الذي عند المنبر بعد خروج الامام وقال الامام  
في تحرير الدين اذا سمع الاذان من المساجد في وقت واحد يجب عليه اجابة اذان مسجده وفي المعون الافضل  
ان يركب القارعي عند الاذان به وروا الاثر وفي الخلاصة اذا كان في المسجد يعني في قراية وفي القوايد المستغنية

وكذا اذا كان في بيته ان لم يكن اذان مسجده وبكذا في النهاية ايضا وفي الغنية ثم يتكلم في الفقه او الاصول فسمع  
الاذان يجب عليه الاجابة بسم الله والاذان وهو يمشي فالاول ان ليفت باعة ويجب جمع عن عائشة رضي الله عنها  
وعن ابيها اذا سمع الاذان فاعل بعده فهو حرم

**فصل شروط الصلوة** شرط اشئ هو الخارج الغير المؤثر فيه المتوقف وهو على وجوده ففقد  
يستلزم معنى المتوقف عليه ولم يذكر الوقت فيما لا يفسد بشرط الصلوة نفسها وانما هو شرط لكونها بطريق الاداء واما  
التحرية فلكونها مستتابة بالاركان او صلواتها بها في البيان ثم لما كانت الصلاة اهم الشرط به انه يذكر ما يشترطها  
طهر بدن الفصلي من هدر شئ اى نجاسة حكمية وخشب شئ اى نجاسة حسيية وانجس بالفتح ليعلم لما  
سبق وقدم الحكمية لجواز الصلوة من غير طهر عن الحقيقة في الجلب بخلافها وطهر ثوبه على ما مر ومكانه اى  
موضع قدميه وموضع سجوده وفي الخلاصة لو كان في موضع ركعتيه ويديه نجاسة لا يمنع اداء الصلوة وعذر زفر والشائعي يشترط طهر  
موضع اليدين الركبتين وعن بعض المشايخ انه قال بجنيته ايضا رضي الله عنه وان كانت في موضع سجوده فهو مانع عنه بما عاون بجنيته  
رضي الله عنه روايتان وفي بعض الكتب انه مانع عنه بجنيته من غير ان يوسع رحمه روايتان في رواية لطل صلوته وفي رواية  
لبطل سجدة لصلوته فلما عاد ما طهر موضع ظاهر جاز وان كانت تحت قدم واحدة اكثر من درهم وتحت القدم  
الاخرى ما طهر اختلف المشايخ فيه والاصح انه مانع وكذا ان كانت تحت كل قدم اقل من درهم لكن بحيث  
لوجعت على اليد وجانبه الاخر نجس او على خشب كذا ركع وهو غليظ بحيث يقبل القطع او على جلد شاة وصوفها  
وسنن غرورها في استقبال القبلة فمن كان بكفة فعلية اصابت عين الكعبة اجماعا وعلى المافاني اصابت  
جنتها في الخلاصة والكافي والهداية هو الصحيح وفي الغنية هو الاصح وهو قول الكرخي والى بكير البرازي و  
قال البحر جاني عليه ايضا اصابت عينها عدم الفضل في الفضل لكن لما لم يتيقن باصابت العين اوجب في النية  
قصد العين على الاول الاحاطة الى قصد العين في النية واما نية التوجه بعد ما توجه الى جهتها بل يشترط اتم لا يقل و  
قل وذكر صاحب الهداية في التجنيس الصحيح انه ليس بشرط لان الاستقبال شرط فلا يشترط فيه النية كالوقوف  
وذكر قاضيه ان الصحابة رضي الله عنهم لما فتحوا العراق جعلوا قبلتهما بين المشرق والمغرب به قال عمر رضي الله  
عنه ولما فتحوا اخراسان جعلوا قبلتهما بين المغرب والمشرق وفي المصنوعات قال ابو منصور ريتك ثلثي ما بيننا الى بيته  
والثلاث الى شماله ولصلي في باين ذلك قال السيد الامام ناصر الدين هذا استحباب والاول للجواز وعن ابن  
المبارك والى مطيع وزيد من المشايخ رحمه الله قالان قبلتنا المغرب وقال بعض اذا جعل الجدي خلف  
الاذن اليمنى فاموا به الى القبلة وقال بعض اذا كانت الشمس في الجوز فاموا جهتها في اخر الظهر ما جهة  
اليها وقال الفقيه ابو جعفر اذا قمت مستقبل المشرق وقت العشاء الاخيرة تكون على اركانك بخان موضع

زوال الشمس وبها متقابلان فالذي عن يمينك يقال له اليسر الواقع الذي عن يسارك يقال اليسر الطاهر  
 والفاصل بين اليسر عشرين عشرين ذراعاً في مرمى العين وسقوط الواقع بجوار المنكب الايمن وسقوط الطاهر  
 وهو اسرع سقوطاً بجوار العين اليمنى فاذا لاحظت مسقط اليسر فالقبلة ما بين المسقطين وقبلته سبحانه  
 قبلتنا وذكر القاضي الامام صدر الاسلام ما هو قريب من ذلك قال قاضيان ان الاقوال متعارفة والاقرب  
 الى المقصود ما قاله الفقيه ابو جعفر والشيعة على ما سيجي في الكافي والهداية وغيرهما ان الشرط ان يعلم بقلبه اى  
 صلوة يصلي وبه قال محمد بن مسلمة في الكفاية الاصح ان العلم لا يكفي في النية لان النية غير العلم الا يرى  
 ان من علم الكفر والاقامة لا يكفر ولا يقيم ولو تولى الكفر والاقامة يكفر ويقيم الطاهر ان اشتباه العلم التصديقي  
 بالتصوري كمنشأ هذا المقال فليتأمل كي يكشف الحال وعورة الرجل من تحت سميته ففى ليست  
 بعورة عندنا الى تحت ركبتيه فهو عورة وعند الشافعي م بالعكس وعورة الامتة هذا يعني تحت السرة  
 الى تحت الركبة مع ظهرها ولبطونها اعتبرها بحال ذوات المحارم ومخالفتها لاحتياجهما الى البرزوخ  
 في ثياب المنه وعورة المحرمة بدنهما جميعاً الا الوجه والكف اجماعاً والقدم في حق الصلوة على  
 الاصح على ما في الهداية وهو المضموم من الكافي وفي فتاوى قاضيان ان الصحيح هو ان الخشافة يرفع القدم  
 يمنع الصلوة وفي الخلاصة ان ظهر القدم ليس بعورة وفي ليلين القدم واثنيان في رواية الاصل التقدير فيه  
 بالرفع وفي رواية الكرخي هو ليس بعورة واما في حق النظر ففي كتاب الرواية انها عورة وقد ذكرنا في كتاب  
 الكرامية عن ابي حنيفة بر رواية الحسن والطحاوي انه يجوز النظر اليها وقال ابو يوسف ان ساقها ليست  
 بعورة وعنه ان ذراعها ليست بعورة وعورته رواية عن ابي حنيفة رضي الله عنه وكشفت ربيع العضو الذي  
 هو عورة لا يمنع صحة الصلوة عند ابي حنيفة ومحمد وعنه ابي يوسف ثم كشف ما فوق النصف مانع وكشفت ما دون  
 غير مانع وفي النصف عنه روايتان وعنه الشافعي ثم كشف القليل مانع وان انكشف عورته في الصلوة فسرها بالثياب  
 جازت صلواته اجماعاً وان اوى ركناً مع الانكشاف فسدت اجماعاً وان لم يؤده لكن مكث قدراً ما يمكن الاداء  
 نفسه عند ابي حنيفة ثم خلافاً لمحمد والاض من ابي حنيفة ثم وكذا اذا راحه الناس فوقع في صف النساء  
 او على موضع نجس واصاب ثوبه نجس فانه على هذه الوجوه الثلاث ثم اراد بيان ما هو عضو تام بقوله ولما  
 عضو تام حتى لو كشف ربعها يمنع صحتها كما لفتي ولم يذكر في ظاهر الرواية ان الركبة عضو تام او منع للفتي و  
 ذكر قاضيان انها عضو واحدة وانكشف ربعها يمنع الصلوة وفي رواية هي مع الفخذ عضو والى هذا مال  
 الكرخي وفي الخلاصة هو المختار والذي ذكره منفرداً او الانشيعين واما قال منفرداً ليلاتيهم ان قوله والذكر  
 والاثنين بيان عضو واحد على ما قيل انها بائنان في البسار والكلمة في فتاوى قاضيان



الصحيح ان الذكر عضو والاشقيين غنمو الا يرى ان في كل وجوب الدين كل واحد عضو على احدى وقال في التبيين  
المستقر في العورة الخليفة قد ردهم اعتبارا بالتجاسس الخليفة وفي العورة الخفيفة الربيع اعتبارا بالاعمال بنية  
رني الكافي في ليس يقوى وقيل هو القياس لكنه عدل عنه لانه ربما نزل الخليفة على قدر الدرهم فيؤدي ذلك  
الى عدم منع كشف تمام الخليفة ومنع ربيع الخفيفة وذلك شين بخلاف البالغة وكل اذن عضو ومثل  
وشعر من الراس في الصحيح على ما في الكافي والهداية وهو اختيار الفقيه الى البيت للفتوى لانه للفتوى  
احوط وفي الخلاصة هو الاصح واختار الصدر الشهيد ان المراد باشتر ما على الراس والمرسل ليست بعورة وهي  
رواية المفتي ذكرها ضيقا انه الصحيح وفي حرمة التطير يستوى بينهما هو الصحيح لان فيه فتنه وفي الخلاصة ان  
ثم في المرأة الناهرة تبع الصدر وسمى الكبيرة عضو على احدى والاذن عضو وكعبها شين ان يكون تبعا كالرثة  
وما بين سترته وعانة عضو والمراد باحوال المبدن فاذا اكتشف ربعه فسدت وعاء وحرم فربما ينحس الحقيقة  
عندما حقيقيا او حكما كما اذا كان معه ما يخاف العطش يصلح معه اي مع الجنس ولم يجد الصلوة عند  
وعدان المنزلة وان كان الوقت باقيا ولم يحضر صلوة عازيا لم يلج ثوب طاهر الجمله حال عن ضمير عازيا  
او لم يحضر وفي طهارة اقل من الوجة ونجاسته الكل الا القليل ان يصلح معه اي مع ذلك الثوب ويحمله  
محمد بن محمد فيهما وهو قول زفر واحد قولي الشافعي رحمه في الاسرار ان الاحسن قول محمد بن محمد ولا يخفى ان الاو  
ان يقول وعند عدمه الافضل معه كما اشترط اليه وعاء ومع الثوب يجوز صلوته قائما يركع ويسجد او  
يومي بهما وقاعد كذلك وتمذهب صلوته قائما موميا بالركوع والسجود لان السجود واجب عموما فهو  
اقوى لزوما ولان ترك الاركان الى خلف وترك السر لا الى خلف ولذا اك حملوا قوله صلى الله عليه وسلم  
لعمر ان ابن الحصين صل قائما فان لم يستطع قفاعد اعلى ما اذا كان المصلي الابساق وقيل ان عا دم الثوب غير  
مستطوع على القيام حكما او لا يمكنه ستره قدر على ستره الا تترك القيام وباقى لاركان وفي الكافي قال زفر  
والشافعي رحمه يصل قائما بركوع وسجود فحمله بعض على انه بيان انه هو الافضل عندهما قياسا على ما ذكر سابقا  
والمنعوم من نظم المنفى ان عمده واجب عند الشافعي رحمه وقبالة خائف الاستقبال جهة قدر  
فيصلي الى اي جهة ليتدروا ان عدمهم من لعلم القبلة عند اشتباهاهما في غير بنية تحرك فيصلي الى اي  
جهة وان اشتهت في بنية لا تحركي والتحركي بدل الجهور لعل المقصود وفي التجنس والخلصة لو انبهه جلال  
بالقبلة على خلاف الواقع في اجتهاده فان كانا مسافرين لا يلتفت الى قولهما لانها ايضا يقولان باجتهاد ولا  
يترك اجتهاده لغيره ولم يعيد الصلوة تتحرر محظي في تحريمه وان استدبر جهة القبلة خلافا للشافعي رحمه في الاستدبار  
يعيد وليتألف ومصيب لم يجب قال ابو يوسف رحمه لا يتألف او لو قطع ليتألف الى عينه جهة

ابو المكارم مشير غفر الله تعالى عن القوي على الضعيف فاسد كذا في الكافي وان تحول رايه الى غير جهة تحريم السابق حال  
 زوال التهمة مبرأ استدراكه في الصلوة الى ما تحول اليه وقوله مصليا حال من المصنفات اليمن بابتداع  
 الله ابراهيم خفيفا لا يهمل ولا يصح للمتحري المقصدى جعله جهة توجبه امامه او اعلم انه امي الامام  
 ليس خلفه علماء مطابقين لغيره وعلم مخالفة الامام في جهة التوجه علماء مطابقا او غير مطابقين وما ينبغي ان  
 عليه من اعتبار المطابقة العلم بانه ليس خلفه مشعرا بضرار تقدمه على الامام حقيقة وزعمانه كما يظهر بآدبي تامل ويشهد  
 الى انه اذا ذكر في الخلاصة من قوله ولو ان قوما اتشبهت عليهم القبلة في ثيابة مظلمة فمخروا جميعا وصلوا ان  
 صلوا واحدا ناجزت صلواتهم ولو صلوا بالجماعة لم تكسر بهم الاصلوة من تقدم على امامه او علم بخالفته امامه  
 في الصلوة وكذا لو كان عنه انه لم يقرأ الامام او صلى الى جانب الاخر غير ما صلى الامام  
 وما ينبغي من كلام المتن هو الذي استقر عليه راي المصنف كان سابقا لهذا بل تقدمه او علم مخالفة والاحسن  
 ان يقال ولا يصح جعله جهة امامه بل تقدمه او علم مخالفة او انه خلفه وفي بعض النسخ بل اعلم مخالفة ولعله ممن  
 الناسخ لانه ان يتعلق بقوله كيفية النية او بقوله جهله وعلى التقديرين لا فائدة فيه او الجمل بجهة توجبه امامه  
 لا يسجد مع العلم بالخالف فيها قاطل ويقصد المصلي صلواته ببيان كيفية النية وما قيل ان الاحسن ان يذكر  
 ذلك تحصيل فذكر النية توهم لانه لما ذكر الشرط الثالث من ستر النورية ويستقبل القبلة والنية ذكر الاحكام المتعلقة  
 بها على ترتيب ذكرها ويقصد عند اقتراح الامام اقتداءه ايضا ان اقتصدى ولو قصدته عنه وتوف الامام  
 بموتونه جاز عند اكثر المشايخ ذكره قاضيان وفي شرح الطحاوي انه لو نوى صلوة الامام اجزاه عن  
 النبيين في النية هو الاصح وقال الشيخ الاسلام انه لا ينبغي للاقتداء وهو المفهوم من كلام قاضيان لانه لا ينبغي  
 صلوة الاقتداء وكذا لا ينبغي اقتداء تكبير الامام كما قيل وقال قاضيان الاحسن ان يقول نويت ان  
 اصلي مع الامام صلى الامام متصلا اى متصلا بالتحريمية مقدرا عليها وعن محمد بن احمد انه لو نوى عند  
 الوجود ان يصلي الظهر مع الامام فلم يشتمل باليس من جنس الصلوة حتى انتهى مكان الامام ولم يحضر النية  
 جازت صلواته وفي الخلاصة وقفا على قاضيان ان انتهى مروى عن ابي حنيفة والي يوسف بن ابي  
 وفي الكافي انه لا يعتبر النية المتأخرة عن التكبير وفي ظاهر الرواية وقال الكرخي يشتر ما دام في الشار وقيل  
 اذا تقدمت على الركوع وفي النية الى ما بعد الفاتحة وفي الكفاية وقفا على قاضيان قال بعضهم يجوز ان  
 وقال بعضهم الى التسود وقال بعض الى رفع الرأس وقيل الى القعود والقصد مع اللفظ افضل في  
 شرح الطحاوي والا فضل ان يشغل قلبه بالنية ولسانه بالذكر ويده بالرفع وعنه الشافعي رحمه الله تعالى  
 لا بد من الذكر باللسان ذكره قاضيان وكيفية الغير المفضل والبواجب من النوافل واستثنى التراجع

بنية مطلق الصلوة في الكافي عليه الجمهور وفي الهداية الصحيح انه مكين في السنة مطلق النية وفي المنهاج  
 بظاهر الرواية واختيار عامة المشايخ وبهذا في الخلاصة ايضا وذكر قاضيان انه يجوز النفل بنية  
 الصلوة وكذا التراويح وسائر السنن عنه مشايخنا وذكر في باب التراويح ان نية المطلق لا يجوز في  
 السنن هو الصحيح لانها صلوة مخصوصة فيجب مراعاة الصفة وانه لو اقتضى في التراويح ولم ينو التراويح  
 ولا صلوة الا بام لا يجوز في الغنية وذكر السرخسي ان التراويح وسائر السنن يتأدى بمطلق النية والاصح  
 انه لا يجوز في المبسوط وقاوى قاضيان انه روى الحسن عن ابي حنيفة ر. انه لا يجوز في سنة الفجر  
 مطلق النية وفي الخلاصة لوصلي ركنين زاعما انه في الليل فاذا الفجر طالع فغن ابن المبارك انه ينوب  
 عن السنة وفي رواية عن ابي حنيفة ر. انه لا ينوب وهو الاصح وفي المتفرقات الامام الحلو في  
 انه لو صلى في الليل اربعاً فظهر ان الركنين الاخيرتين بعد طلوع الفجر فها عن ركني الفجر عندهما وهو ر. و  
 عن ابي حنيفة ر. قال وبه يفتي ولها امي للفرض والواجب بشرط التعيين بحيث ينحصر انحصار  
 الكل في غير كظهر اليوم مطلقاً او كظهر الوقت او فرض الوقت الا في الجمعبه اختلاف في فرض  
 الوقت فيها وفي الخلاصة وقاوى قاضيان لو نوى للظهر فرض الوقت فيما خرج الوقت وهو لا يعلم  
 به لا يجوز ان فرض الوقت بعد الظهر هو العصور وفي الفوائت ايضا يجب التعيين وتسهيل الامران  
 يقال ول ظهر او اخر بخلاف الصوم حتى لو فاتته يوان ثم يقضى يوماً ولم يعين جاز الا اذا كان من  
 رمضان فيحتاج الى التعيين كذا ذكر قاضيان في كتاب الصلوة وذكر في كتاب الصوم انه مختلف  
 والصحيح انه يجب عدم التعيين لا العبد وعطف على التعيين امي الا بشرط العدد واللفظ والواجب  
**فصل في صفة الصلوة** هو متروك في بعض النسخ والصفة والوصف مصدران كعدة  
 ووعدها والتايعوض عن الواو والمتكلم قالوا ان الوصف ليقوم بالواصف والصفة بالموصوف  
 وعند الاشعرية هما مترادفان بالمعنى الاخير فرضهما التحريمية انما لم يقل ركنها مناسبتة ذكر  
 الواجب والسنة ويشتمل التحريمية فانها شرط وقال الشافعي ر. هي ركن وقول بعض اصحابنا ايضا  
 كذا في الكافي والقعدة الاخرة شرط الخروج على ما ذكره شيخ الاسلام في مبسوطه وقد سموها ركن  
 زايد في مقابلة الاركان الاصلية الاربعة من القيام والقراءة والركوع والسجود والقراءة ليست  
 بركن عند ابي بكر الاصم والمسيان بن عيسى لان الافعال اصل والاقوال زينة لساد التحريم جعل  
 الشيء محرماً ثم خص بالتكبير الاولى والقيام وقراءة آية في الكافي ولو قصيرة عنده وفي الكفاية  
 لو كانت كلمات او كلمتين يجوز على قوله بلا خلاف بين المشايخ وان كانت كلمة واحدة

نحو ما تان او حرفاً واحداً مخصوصاً في ان عند بعض الفقهاء اختلفت المشايخ فيه في الغنية  
 والظاهر ان الاصح عدم الجواز ولو قرأ آية طويلة نحو آية الكرسي وآية المائدة في الركعتين وفي كل ركنيهما  
 وهو على الخلاف ايضا قال بعضهم لا يجوز اذالم يقرأ آية دعاهم على انه يجوز في الكافي هو الاصح في كل اى  
 كل ركنة من ركعتي الفرض شيئاً كان او ثلاثاً او رباعياً اى القراءة فرض في ركعتين منه على ان يقرأ  
 فيها ما سواها كانا اربعين واخريين او مختلفين وعند الشافعي ثم فرض في كل ركنة وعند مالك في ثلث وعند  
 الحسن في ركنة وفي كل ركنة من الوتر ثلث السنته والنقل لان كل شفع منه صلوة في الهداية واهذا لا  
 يجب بالتحريم الا ركعتان في المشهور عن اصحابنا وقالوا يستفتح في الثالثة والمكتفي بها اى بآية قصيرة  
 مسنن اذا قراءة الفاتحة او آية طويلة او ثلاث قصار واجبة وعندهما الفرض قراءة آية طويلة بآية او ثلاث  
 آيات قصار وهو قوله الاول وهذا حوط ويقتضى كذا في الدقايق وغشاء الخلاف ان الحقيقة اولى  
 من المجاز المستعار عنده وبالعكس عندهما فقالا الآيات القصيرة لا يتعارف قرأنا وقال هي قرآن حقيقة  
 بل كل كلمة قرآن فاطلاق النص يقتضيه الجواز بما دونها الا انه اخرج اجاباً كذا في الكافي ولو قرأ  
 آية قصيرة ثلث مرات قيل يجوز عندهما وفي الخلاصة سمعت من ثقة ان فيه اختلاف المشايخ وفرضها  
 الركوع والسجود والاولى ان يقول السجودان بآية واحدة والالف والطاهر ان ذكر الالف  
 تساهل في الكافي انه لو سجد باحد ما جاز عنده وقالوا ان سجد بهما دونه يجوز وبالعكس لا وهو الرواية عنه  
 وفي الخلاصة ان الاقتصار على احدهما كره من غير حذرية بان السجود بآية واحدة فرض يقتضى على ما صرح به  
 في العون وفي الخلاصة وضع القدم على الارض في السجود فرض وفي التجريد لو وضع احدهما دون  
 الاخرى جازت كما لو قام على قدم واحدة ووضع القدم بوضع اصابعه وان وضع اصبعاً واحدة  
 وفي الكفاية عن بعض ان فرضية السجود تتعلق بعصو واحد هو الوجه عند ابي حنيفة رحمه الله عنده وضع  
 القدمين من السنن الفعلية وفي مختصر الكرخي سجد ورفع اصابعه ورجليه لا يجوز في الغنية هو الصحيح  
 وفي القدوري فرض السجود ثلثاً ويوضع القدمين والوجهة والالف عنده قال العلامة الزاهد في  
 ظاهر ما ذكره في مختصر الكرخي والمحيط والقدوري يقتضيه انه اذا رفع احدي القدمين لا يجوز وذكره  
 بعض الشيخ ان فيه روايتين ولا يخفى ان المذكور في المختصر لا يقتضى ما ذكره العلامة بل يقتضيه  
 خلافه وذكره قاضيان في فصل المكروها ولا يسجد رافعا احدي قدميه وان رفعها لم يسجد صلواته و  
 في المصنعات عن الخلاصة لو وضع الرأس والقدمين ولا يضع اليدين والركبتين جاز وهو قول  
 ابي يوسف رحمه الله وعليه الفتوى في الهداية ان وضع من سنة عندنا وقال لفقهاء ابو جعفر لم يضع



ركبته لا يجوز وفيه جوب وضع القندين واليدين والركبتين عن الشافعي رحمه الله تعالى  
 الاخرية خلافا لما كان من قدر التشهد من قول التحيات الى حميد ورسوله في الكافي هو الاصح  
 وقيل قدر قراءة الشهادتين والتمسح بجمعتهم خلافا لما كان من قدر التشهد من قول التحيات الى حميد ورسوله في الكافي هو الاصح  
 فرض عند الشافعي رحمه الله تعالى ان يكون في الفراغ بين ركعتي الترتيب في الركعة الاولى في الصلوة  
 على سبيل الفرضية ومبني كبرية الافتتاح والعقدة الاخرية لما انه صرح بغير ترتيب في شرح الوقاية  
 وفي الكافي في هذا الباب ان ترتيب الماتيك ر في ركعة كتحكيم القيام على الركوع وتقديمه على  
 السجود فرض به هو المفهوم من كلام الكفاية كما سيجي لكن جعله المصنوع واجبا كما صرح به في الشرح وهو  
 المفهوم من الذخيرة ومن كلام الكافي ايضا في باب سجود السهو فيبين كلامي الكافي في شيء من التناهي  
 وواجبه في قراءة الفاتحة فيما فرض فيه قراءة آية عا ذكره في فرض عند ما كان والشافعي رحمه الله  
 وفي رواية عن محمد بن علي الامام والمأموم وضعت سورة وهو فرض عند ما كان رحمه الله تعالى  
 ورعاية الترتيب يعني فيما تكرر في الصلوة كالتكليم والقراءة والركوع والسجود على ما ذكرنا  
 وفي الكافي رعاية الترتيب في فعل مكر في ركعة واحدة في الهداية رعاية الترتيب فيما شرع  
 مكر من الافعال في الكفاية اي في ركعتي احتراز عما شرع غير مكر فيها كالركوع فان الركوع بعد  
 السجود لا يقع معتد به بالاجماع قال المصنف ويخطئ بيالي ان المراد بما تكرر هو ما تكرر في الصلوة احترازا  
 لا تكرر فيها على سبيل الفرضية فان مراعاة الترتيب في ذلك فرض والعقدة الاولى في قدر التشهد  
 في الصلوة كلما وهي في الرابعة من النفل فرض عند محمد وزفر والشافعي رحمه الله والتشهد ان  
 عليه في المحيط وفي الهداية في باب السهو هو الصحيح وفي هذا الباب عند التشهد في العقدة الاخرية من  
 الواجبات وفي الكافي ان ظاهر الرواية هو ان التشهد في الاول واجب والقياس انه سنة وهو  
 اختيار البعض فصاحب الهداية قال في كل باب الى رواية في الفقيه ان المحققين من اصحابنا على  
 ان التشهد في الاول واجب هو الصحيح وعند الشافعي رحمه الله في الاخرية فرض قيل لا حسن ان يقول  
 والتشهد فيها ولو لفظ السلام هو السلام الاول والثاني سنة وقنوت الوتر في تمام سنة  
 وعند الشافعي رحمه الله في المصنف الاخير من رمضان وتكبيرات العيدين وهذه الثلاثة سنة عند  
 بعض وفي المستصفى ان تكبيرة الركوع في صلوة العيدين من الواجبات حتى يجب سجود السهو تبركا  
 وبكذا اطلق في التحقيق وتبين دوامه وجوبهما في الركوعين وقد صرح به في تحرير المحيط لكن في  
 الفقيه خصل الثاني تكبيرة الركوع نقولها بمقارنة تكبيرات العيدين والاوليين من الفرائض



للقراءة أي الواجب ان يقرأ فيها لانه لا يقسمه في غيرهما وسيجي حكم قراءة الفاتحة والسورة فيه  
وتعديل الاركان هو فرض عند أبي يوسف والشافعي رحم قال المص وهو الاطمينان في الركوع  
والسجود والقومة والجلسته هو المذكور في المصنعات ايضا وفي الخلاصة ان الاعتدال في الانتقال  
سنة باتفاق الاقوال وفي الكائن والهداية ان الطمينة في القومة والجلسته سنة اجماعا وكذا الطمينة  
سنة والركوع والسجود على تحريك الجرجاني وعلى تحريك الكرخي واجبة وقد رت بمقدار التسبيحة  
والجهر والاختفاء فيها بجهر فيه وهو الفجر والمغرب والعشاء وفيما يخفي وهو الظهر والعصر وهما  
واجبات على الامام موقيا كان او قاضيا دون المنقر ونسوا جهر في موضع المخافة او خافت  
في موضع الجهر ليس عليه سجود السهو كذا في المصنعات وسيجي زيادة تفصيل وسن غيب بها  
أي غير المذكور ان من الغرض والواجبات او ندب في الخلاصة وغير بان الذنب ماضله  
البنى صلى الله عليه وسلم مرة وترك اخرى وانه لا كمال السنة كما انها لا كمال الواجب وهو الغرض  
فاذا اراد المصلي التبرع في الصلوة كبر في الكافي يرفع يديه اولا فاذا استقرت يديه  
محادات الاذنين كبر في الهداية هو الاصح وكلام المص كانه ناظر اليه وفي الخلاصة قال بعض يرفع  
ثم يكبر وقال بعض يرسل فاذا فرغ من التكبير يرفع وعن أبي يوسف رحم ان التكبير يقترن بالرفع  
وهو المختار وذكر قاضيان انه يرفع يديه حاله التكبير بدانيه عند يادتيه وختمه عند ختمه قال و  
كيفية ما قال ابو جعفر من انه يقبض اصابعه اولا ويضعها ضمما فاذا كان وان التكبير ينشر اصابعه  
ولا يفرج كل التفريق ولا يضم كل الضم وانما يقره كل التفريق في الركوع وايضم كل الضم في السجود  
وفي الزاوية عن الطحاوي ان كيفية ان يرفع يديه ناشر اصابعه تقبلا بباطنها الى القبلة والتمسك  
يكبر مع الامام عنده وبعده عندهما عند محمد رحم لو كبر معه اجزاء واساء وكذا عند أبي يوسف رحم في  
اصح الروايتين عنه وفي رواية لا يصير شارعا وكذا في بسوط شيخ الاسلام وفي العيون ان  
المختار للفتوى في الفضلية قولها وفي صحة الشروع قوله وفي الملتقى البخاري ان الاختلاف في  
الاولوية وان الجواز متفق عليه في القرآن والتاريخ ثم عندهما يدرك فضيلة تكبيرة الافتتاح  
اذا كبر وقت الشاء وعنده لا يدركها ما لم يكبر معه كذا في التمه وذكر قاضيان انه ان كبر قبل فانه  
من الفاتحة فقد ادرك الفضيلة وفي المصنعات عن المحصر ان انه اذا ادرك الركعة الاولى فقد  
ادرك فضيلتها بلا مداحة من الشراء ومن اكبر في الكافي انه لفيد الصلوة ولو لم يمد  
بذخيرة الله كبر واما مد الامام في غير مفسد لكن الخدث اولى وفي المصنعات انه قيل المدهو المختار

وفي المحيط ان ما لا لام هو المختار واما الهاء والهمزة من الشرط لا يفسد الصلوة وما في الكبر فيسقط قال  
بعض مشائخنا ان ما من ان يديهم الكفر وقال الامام الصغار لا يديهم وبلا ما بالياء في المصنرات قال  
بعضهم يفسد وقال بعضهم لا يفسد والاول اختيار صاحب الكافي والمحيط وفي الكفاية قال مشائخنا لو لم يلبس  
عند الافتتاح لا يصير شارعا وفي المحيط لو تعذر به كيفر ولو عد الرأى تفسد صلوة وقوله ما شائنا ما بها ميه  
شجعتي اذ فيه خال عن فاعل كبروت بعض قاضين ان ايضا بالمس لكنه لم يذكر في الكافي والهداية  
وغيره ما فعل المتخصص به التحقيق المجازاة بالافنين وقال الشافعي رحمه الله في حذا منكم به وقال مالك  
حذا راسه والهمزة ترفع يد بها حذا منكم بهما في الهداية والخطا صفة هو الصحيح وروى الحسن  
عنه انها كالرجل لان كفها ليست بعورة ويحوز الشروع عند ابي حنيفة ومحمد بكل ماول على  
التعظيم الا ان محمدا اشترط كونه ذكر انا ما كانه اكبر او اجلي او على اول الاله الا الله واما حنيفة رحمه الله  
بمحذوهم تعالى ايضا على ما ذكره الزا هدي سواء كان من الاسماء المختصة او المشتركة على ما ذكره  
الكرخي وروى في المرفعياني والافرق عندهما من محسن التكبير وغيره وهل يكبر للمحسن قال الامام الشافعي  
الصحيح انه لا يكبر وكذا في جامع قاضين والمجوزي وقال ابو يوسف رحمه الله ان لم يحسن التكبير جاز بغيره والا  
لم يحز الا بالاكبر او كبير منكرب او معرفين في المصنرات عن الجامع الخاني هو الصحيح وقال الشافعي رحمه  
لم يحز الا بالاول على الوجهين وقال مالك رحمه الله بالاكبر او بالمتكبر فاما مسئلة نجسة وفي المستصفي ان لفظ التكبير  
واجب في صلوة العيد حتى يحجب سجود السهو لو قال الله اهل وسجود ولا يشوب اي الا بخلط ماول  
من شاب اللبن الماء والمفهوم من كثير من الكتب ان الشوب يتعدى بنفسه لا بالياء كما يشعر به قوله  
بالدعاء كما اللهم اغفر لي ولو قال اللهم فليل وقيل وفي فتاوى قاضين ان يصير شوبا عند التقاء  
وقوله ولو كان ذلك الدال بالالفارسية حال عن فاعل ول او يجوز وعند ما لا يجوز بالفارسية  
الا اذا لم يحسن العربية ولو سمى بالفارسية عند الذبح يجوز اجماعا كذا في الكافي لا يجوز القراءة بها  
اي بالفارسية الا بحذر هذا عندهما وعند ويجوز مطلقا اذا يتقن انه معنى النظم الحسنى ما ذكره  
في الكافي المبسوط وقال ابو سعيد البرقي لم يحز بغير الفارسي من العجم عنده ايضا وعلى هذا الخلاف  
اذا تشهد او خطب بالفارسية في الهداية والمحيط ان الاختلاف انما هو في الاعتداد ولا خلاف في عدم  
الفساد وفي الكافي انه قال الامام الشافعي والشافعي فخر الدين خان انها يفسد الصلوة عند ما وذكر ابو بكر  
الرازي انه رجع الى قولهما في الهداية وعليه الاعتماد في الكافي في الكفاية هو الصحيح وتل الاسرار  
هو اختيارى وفي التحقيق هو مختار عاتمة المحققين وعليه الفتوى ولذا قال المعصوم عليه السلام في الشافعي

ان لم يكن من العربية فهو اتي بصلي بغير قراءة ولو قرأ بالانجليزية تفسد الصلوة عند التكبير على التكبير  
 بيمينه على شمالك تحت سرة ذكر الوضع يرافقه حديث على رضي ان من السنة ان يضع المصلي يمينه  
 على شمالك تحت سرة وفي الحديث المرفوع لفظ الاخذ وهو قوله صلى الله عليه وسلم انما معاشر الانبياء امرنا  
 ان نأخذ شمالكنا بيميننا في الحلاوة والكفاية احسن كثير من المشائخنا اجمع بينهما في المصنف هو الصحيح وذلك  
 بان يصح باطن كنهه ليمنى على ظاهره لا يبرى ويخلق بالخشع والابهام على الوضع تحت سرة والالتفات  
 عند الشافعي ان يضع على الصدر والقرينة عند ذلك هو الارسل والاعتماد رخصة ثم هو سنة عند ابن  
 قتيبة في قيام فيه ذكر مسنون وما لم يسر فيه ذكر لم يسر فيه ذلك في الهداية هو الصحيح  
 وفي الحديث بان النبي الامام السرخي ويرى ان الايمه فانه الصدق الشهيد وعند محمد هو سنة في كل قيام فيه  
 قراءة في حال الشك والفتور وسنة الجنازة يرسل عنده ويختمه عندها وسئل محمد بن مقاتل انه يرسل  
 في الفتور ام يوتر فقال يرسل وقال قاضيخان المختار عند مشائخنا انه يعتمد كما في القراءة وقال  
 ابو حنيفة السنة في صلوة الجنازة الارسل والدفع توهم ان في القومة وعند القيام تكبيرات العبد  
 وذكر اسمونه فافقت فيها الاعتماد وصرح بقوله ويرسل اتفاقا في قومة الركوع او الذكر سنة  
 الاشغال لا القومة ويرسل بين تكبيرات العبد او لا ذكر بينهما كما لا يخفى على ان بعضهم قالوا بالاعتماد  
 في بدئين المقامين وصرح قاضيخان بالاعتماد وفيما بين تكبيرات العبد وفي المصنف عن المعنى والمبسوط  
 ان الصحيح هو الارسل فافقت فيها ثم ينتهي الى يقول سبحانك اللهم وبحمدك الخ في الهداية والمصنرات انه  
 لم يذكر في المشايخ بل شاك فلا ياتي به في الفراغ والارسل ولا يوجب ولا يقرار الى وجوب وجب الخ لا بعد  
 التحريم كما هو مذنب الشافعي وفي رواية عن ابي يوسف ثم ولا بعد التثنية كما هو في صحيح رواية  
 وفي التكملة ان المتأخرين على انه ياتي بالتوجيه قبل افتتاح الصلوة وهو اختيار الفقيه الى الليث  
 في المصنرات هو الصحيح وذكر قاضيخان انه حسن عند ابي حنيفة وابي يوسف ثم قبل التكبير وفي الكافي  
 قبل الاياتي به ليلا يودي الى طول المكث مستقبل القبلة فانما من غير صلوة فان ذلك من موم شرعا  
 ولا غير شيئا من آية التوجيه الا قوله واما اول المسلمين فانه يجب ان يقرار ويقول واما من المسلمين فلو  
 شيخ الاسلام في مبدوءه وعليه فتوى الامام الحسولي ولو لم يغير قال بعض المشايخ تفسد صلوة لانه  
 كذب وقال بعض انه لا تفسد لانه يحل على القرآن لا على اخبار عن نفسه ويتبعون في الهداية الاولى  
 ان يقول استعير بالله ليعاقت القرآن وهو اختيار حمزة والفقهاء الى جعفر في الكافي وقاوي قاضيخان  
 المختار اعموا بالقرآن وهو اختيار ابي حمزة واصم وابن كثير ورواهم الاخبار والاشار والخبر والحق به

رافع وابن عامر والكساكي ان الشد بـ السميع العليم واختار حنبل عوف بائنا السميع العليم من الشيطان الرجيم  
 والتعود انما هو للتقراءة عند ابي حنيفة ومجروح لا للتكبير كما قال ابو يوسف ومحمد كذا في الكافي والهداية وقيل  
 لا يفسح عن ابي حنيفة من في ذلك والخلاف انما هو بين ابي يوسف ومجروح في الخلاصة والذخيرة ان الاصح قول  
 ابي يوسف ومحمد وعليه الفتوى وتبين على هذا انك مسائل شار اليها الحكم بقوله فيقول له اي التعود والمسيب  
 في قضاء ما سبق به ولا المؤتمن بخلافه ومجروح وبالحكم عند ابي يوسف ان المسبوق لغيره ولا ينبغي  
 والمؤتمن بالمكسوف يفرغ خلفه على قوله اي اذا كان التعود للقرار لا للتكبير فيؤخر عن تكبيرات السيد  
 عند ابي حنيفة ومجروح اذا القراءة بعد ما وليهم عليها مؤخر عن التعداد عند ابي يوسف لانه لا يتكلم فيه  
 ويسمي خلفه على يتبوءر الشبهة انما هو في اول الركعة الاولى عند ابي حنيفة ومحمد وفي كل ركعة عندهما وهو رواية  
 عنه وهو اختيار صاحب الكافي وفي المبسوط والحدود انه الاخطاوس في المختصرات وعليه الفتوى وفي  
 الهداية اشارة الى اختيار الثاني ادلا والاول ثانيا لا بين الفاشحة والسورة وقال محمد بن يحيى بن  
 في الخلاصة في التمام هو المختار وسف الكافي لانه اقرب الى متابته المصحف وليست من اي التعداد والتبوءر  
 والمشيئة وقال الشافعي رحمه الله بالمشيئة في الجهرية وقيل بالك لا ياتين الامام ثم يقرأ الفاتحة وسورة  
 او ثلث آيات او آية طويلة كما روينا عن ابي يوسف من اي يقول آمين في آخر الفاتحة وقال مالك رحمه الله لا يؤمر الا بـ  
 وهو قول الحسن ورواية عن ابي حنيفة رضي الله عنه سمعنا وقال الشافعي جهراني الجهرية كالمسحوم  
 فانريد من شراني الجهرية وعن الشافعي رحمه الله فيه قولان اعطى الجهرية ليويس الماسوم في غير الجهرية اذا كان  
 ولا الفالين من بعض المشايخ انه لا يؤمن وعن الفقيه ابي جعفر انه يؤمن كذا في المحيط والحدود والقصر لثمان  
 في امين ذكره الجهرية والزمه مشرك في الكافي الهداية الفقهية والقصر اختيار اهل الخلاصة في الخلاصة يعني  
 ان يقول بغيره وتشديد وهو معنى على التبع كما ان قال ابن خشرقي هو اسم فعل معناه استجب عن ابن عباس رضي  
 سالت النبي صلى الله عليه وسلم عن معنى امين فقال انزل وفي الخلاصة اصله يا امين استجب لنا جعل امين  
 اسما من اسماء الله تعالى فلما انقطعت حروف الحمد او دخل الحمد في الهداية والكافي ان التشديد فيه خطأ  
 فاحش في الكفاية تشديد بالصلوة عند ما خلا قال ابي يوسف ومحمد في الخلاصة ان الفتنة هي على قول ابي يوسف  
 لان مثل في القرآن وفي تاسي قاضين ان التشديد المسموع لا تشدد الصلوة ثم يكبر للركعة من غير  
 رفع يده قال الشافعي رحمه الله عند الركوع اذا رفع راسه منهم بعد التشديد خافضا اشارة الى ان التكبير  
 ينبغي ان يكون مع الانحناء كما هو رواية الحارث الصغير وبه اخذ بعض المشايخ ثم قلنا ولو انما التشديد  
 ثم يكبر ويترك وفي المحيط اذا اراد ان يركع تكبيره في ركعة يجتمع ولعلهم يركعون على ركعتين

وکره ان لا یضعها علیها فی الركوع وعلی الارض فی السجود ذکره قاضی خان مفرجا اصابعه کل المتفرج  
 باسقاط ظهره غیر رافع ولا منکسر اسمہ بن مقول الصفتین علی التنازع والناس یفتح الفاء یخفض  
 الراس والتکلیس مثله فلو قال غیر رافع راسه ولا ناکس لکان اولی وسج ثلاثا والشیخ لم یرو عن  
 مالک و یرواه ای اذنی لشیخ استثنی الکافی عن ابی مطیع ان کل ذکر یتدعی رکن فهو رکن البیان  
 کالقیام یتدعی علی القراءة فلی هذا لو ترک التسمیع قصد صلوة وابلغ منه ما قال فخر الایمة البدرانی  
 رایت مکتوبا بخط تاج الایمة انه قال ابو مطیع لو نقص التسمیع عند الثالث قصد صلوة وقال قاضی خان  
 ان من السامع من لم یجوز الصلوة ما لم یسج ثلاثا و فی المبسوط لو سج مرة بکرة عند محمد رحمته الله تعالى  
 و الافضل ان یرید علی الثالث الا الا م قال الامام الحلواتی رحمته الله علیه هو لا یرید علیه و قال  
 السفیان الثوری یرید الی خمس حتی تمکن المتقدم من الثالث ثم یسمع ای یقول سمع الله  
 و فی المصنعات بحسبزم الاما و لا یقول هو قال لفاضل الرضی ان سمع بمعنی استمع والام  
 بمعنی اے وقیل ان سمع بمعنی قبل فالام بمعناه راخار اسمہ شیر الی ان تقارن الرفع والتسمیع  
 و یتقی به ای بالتسمیع الامام و قال یقول التحمید ایضا فی نفسه و فی الخلاصة قال الامام الحلواتی رحمته الله  
 لکان شیخنا القاضی الامام حکم عن استاذہ انه یبیل الی قولها و کذا عن الطحاوی و جماعته من المتأخرین  
 و هو قول الی لم یذنبه و یتقی بالتحمید الموقوف و قال الشافعی رحمہ یو یاتی بالتسمیع ایضا و یجمع المتفرق  
 بغيره ما فی قوله علی رواية الحسن فی الهدایة و السراجیه هو الاصح وقیل یتقی بالتسمیع وقیل بالتحمید  
 فی الکفا یہ قال شیخ الاسلام هو الاصح عنده و فی المحيط و الکافی و الخلاصة هو الاصح من مذہبه  
 و علیه اکثر المشائخ و بقیة الامام الحلواتی و السرخسی رحمهما الله تعالی و فی التحمید اربع روایات  
 ربنا لک الحمد و فی القنطرة هو الاصح و قال الطحاوی هو الاصح و فی الختمية هو الیها سر ربنا و لک الحمد  
 اللهم ربنا لک الحمد فی المحيط هو الافضل اللهم ربنا و لک الحمد فی الکافی و هو الاحسن  
 و الكل منقول عن ابنه علیه السلام کذا فی الکاسی و یقوم مستویا رفع الراس و من  
 الركوع و السجود و یعرض علی الصبح عنده حتی لو سجد علی شئ فزاع ذلک من وجهه و سجد علی  
 الارض ثم السجدة ثان ذکره القدوری فی کتابه و شیخ الاسلام فی شرحه و کذا فی الکافی ایضا  
 ثم یکبر محیطا و یسجد اما جازا ای یبیل الی السجدة فاما فی قوله فیمسح رکبته علی الارض للتعقیب و  
 تحقیقه و الفاء و تفسیر کیفیة اداء السجدة ثم یقع یدیه مقیدا بها علیها و هذا الترتیب لیس عند مالک  
 و ان لم یقید علی هذا الترتیب بان یکون مسح الخفین مثلا فیمسح یدیه او لا ثم الرجل الیمینی ثم الیسری



لذلك المنزلة وشرح الطحاوي ضاماً اصابعه كل الغنم ثم يرفع وجهه بين كفيه مبادياً بيمينه  
 انظر وبدية النظره ضبعه اي عنده مبادياً مجتنباً لئلا يخطئ في الاثني عشر موضعاً اصابع  
 رجليه ويديه نحو القبلة ذكره عمر بن الخطاب ورواه عنه ابي بن مريم والبرقي والقاسمي وقدموا الكلام في  
 فرضه ويسجد ثلاثاً وتسبحات الركوع والسجود ستة وقيل واجبة وقال مالك رحمه الله ان التسبيح السجود غرض كذا  
 في الكافي ويجوز السجود على كل شيء سجد الساجد اي يحس حجة بحيث لو بالغ لا يتقبل راسه الا ان في الكافي  
 ذكره في التبيين ويستقر جهته عليه كالحظلة بخلاف الارض ويجوز على ظهر من يصلي صلياً ثم اسد  
 صلوة الساجد دون غيره يصلي اوله في الزحام اي الغلبة واختلفوا فيها اذا كان سجوداً لاسفل  
 ايضا على ظهر رجل اخر في الصلوة في الكفاية جوزه صدر القضاة وفي الخلاصة الصحيح انه لا يجوز دفن  
 الظهيرة في باب الجمعة ان وجد مرتبة وسجد على ظهر رجل لا يجوز ولو سجد على فخذه اما بعد راول وغيره  
 المشايخ في الوجهين والمختار في الوجه الاول الجواز وفي الثاني عدمه ولو سجد على ركبتيه لا يجوز  
 والمرأة تتحفظ في السجود وتلزم من الازلاق يقل لزق به اذا اتصل ولها في احوالها تسبيح  
 بطنها بفخزها لان السرايق بها ويرفع المصلى راسه من السجود وكبر راسه الكافي قيل في تفسيره لا يصح  
 له القعود اقرب ولو كان الى السجود اقرب لم يجز في الهداية هو الاصح اذا سجد في الركعة تسبحة سجدة  
 جازة هو القياس ويجلس مطبقاً بقدر تسبحة وكبير تسبحة الثانية ويسجد مطبقاً يسجد كما في الاولى في الركعة الثانية  
 مع السجدة الثانية ثم تركه في الاولى وكان المجلس ولعله وكبير ويرفع راسه والاول ان يقبل راقباً  
 ثم يرفع يديه ثم ركبتيه ويقوم على صدر قدميه معتد ابدياً على ركبتيه بلا اعتناء وسجد على الارض بغير  
 الا ان يكون شيخاً كبيراً كذا اورد الزاهد عن علي رضي الله عنه وفي شرح الطحاوي انه لا بأس به  
 شيخاً كان او شاباً عند عامة العلماء ولا تقود عندنا وهو احد قول الشافعي وفي الثانية اجما انه لا يقعد  
 خفيفاً ثم يقوم معتداً على الارض ويسمى ما جلسته الاستراحة وهي تسبحة عنده مكرمة عندنا وقال الامام  
 السرخسي ان الخلاف بينهما انما هو في الانضابة والركعة الثانية كما في الاولى فيما ذكر من الانضابة  
 والا قول لكن لا ثناء ولا تقود ولا رفع يديه ما يترتب في الثانية موافقاً للكلام الهداية والكا في  
 دليل على ان المختار عنده التسمية في كل ركعة على ما مر واذا انتهت اي الثانية اقترن الرجل  
 رجلاه اليسرى وجلس عليها اجاماً وقال مالك رحمه الله في القسطين ثابهاً كما هو في  
 اصابعه اصابع رجليه نحو القبلة بقدر ما استطاع واصنوا يداه على فخذه بحيث يكون  
 اطراف الاصابع عند الركبة فيما روى عن محمد وفي شرح الطحاوي في ركبتيه كما في الركعة

موجها أصابع نحو القبلة بمسوطه وعند الشافعي لم يقدح في بصره وتعلق الوسطى والابهام ويشير بالسبابة  
عند الشافعيين وهو مروي عن مالك بن أنس في المصنوعات ذكر شيخ الإسلام أن السنن في قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى  
أن يشير في الكفاية قال محمد بن الأثرية قولي وقول أبي حنيفة وقال أبو الزاهرى التفتت الروايات عن أصحابنا جميعا أنه  
سنة وكذا عن الكوفيين والمدينين وكثرت الاخبار والآثار فيها فكان العهد بها أولى وفي الخصاصة أن المختار أنه يشير  
وفي تجنيس وعليه الفتوى والتفسير الإشارة على ما مر من قول عن أبي جعفر وبه منسب أبو يوسف من أن يقرأ الحمد ثم يقول اللهم صل على محمد وآل محمد  
رحمة تقيم السبابة عند الله ويضع عند قول لا اله الا الله فيكون النصب كالنفي والرفع كالاثبات وقال بعض أصحابنا يشير ثلاث  
وخمين في قول المدينين أنه يقرأ الحمد ثم يشير بالسبابة كذا في الكفاية وتجلس مرة إذا انتمى على أليها اليسرى في محبة  
عليها من أصحابنا الأئمة لأن ذلك الحق بجاهها وهو السورة ويشهد المصلي كابر مسعود ومضى الله عنهما و  
تشهد التحيات تشهد الصلوة والصلوات السلام عليك إلى آخره وعند الشافعي رحمه الله تشهد كابر عباس في تشهد  
وتشهد التحيات المباركات الصلوة الطيبات تشهد سلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته سلام علينا الخ  
وفي التنبيه أن آخره تشهد أن محمد رسول الله كذا رواه عنه مسلم لكنه روى السلام في موضعين على البلاط ولم  
يدخل الوارد على الصلوة فيها ذكره في الكفاية والهداية وغيرهما وفي نظم السنن أن في تشهد الشافعي ثم تلو أو أودعوا في  
الحون أيضا أو يواو واحد ذلك التحيات تشهد الزكيات الناهيات المباركات تشهد الخ لكن المشهور أنه تشهد في  
الاشعري إلى يشهد كلام أبي حنيفة في قصة المشهورة قال بعض فكان مختار الشافعي رحمه الله تشهد أسبلة موسى  
واليه يشهد ما ذكره السعيد الزايم ناصر الدين في القانون من أن شافعي لم يقول بسم الله خير الاسماء التحيات الزكيات  
المباركات والصلوة الطيبات تشهد الخ رواه أبو موسى الأشعري عن النبي عليه السلام والطاهر بن عبد الجلال مافي العيون  
بعض المخالفة ولا يتردد شيئا عليهم أي على التشهد في الفقرة الأولى ومن عند الشافعي لم يقول فيها اللهم  
صل على محمد وآله وسلم المحرر الأصح أن الصلوة على آل البيت ليست في الأولى بل في الثانية وليقرأ فيها بعد الاوسن  
الفاخرة فقل هو الأفضل في الهداية والنوازل نحو الصحيح وعنه أن قرأها فيه واجبة وإن سج ثلاثا على ما في  
الهداية والايضاح أو سكت قد ربا على ما في الكفاية وقد ترجمته على ما في الهداية جاز خلافا للشافعي رحمه الله فانهما  
فرض فيه عنده ذكره فاضنيان أنه لو لم يقرأ شيئا من القرآن في الشفع الثانية ولم يسجد فعن أبي حنيفة رحمه الله لو كان  
ناسيا يسجد السجود وسجد أبو يوسف رحمه الله أنه لا يسجد وعليه عليه الاجتهاد وفي الخلاصة هو الأصح ولو قرأ  
فيه الفاتحة مع السورة لا يسجد عليه في المصنوعات هو المختار وعليه الفتوى قال قاضيان عليهما الاعتماد في المصنوعات  
أن يصلي رجلا كان أو امرأة ثانيا كالأول فهو على رجليه وهي على اليها على ما مر وقال الشافعي رحمه الله يترك  
الرجل الصلاة في الفقرة الأخيرة فيشهد ويقرأ التشهد يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم وهي سنة وقال الشافعي رحمه الله

والسلام سے الظہر و العصر و جمعہ فی الفجر و العشاءین شغلا میں فیہا بالنوم و الاکل ثم اقام علیہ السلام العید و الجمعة بالمدينة عند  
منعت الکفار فخر فیہما و قول اداء و قضاء قید الفجر و العشاء شغلا میں فیہا بالنوم و الاکل ثم اقام علیہ السلام العید و الجمعة و جمعہ  
سے الفجر و العشاءین و لو ترک الفاتحة فی اول العشاءین لا یقصر فیہا فی الاخرین و لو ترک السورة یقصر فیہا فیہما و یقرأ الفاتحة  
ایضا و قبل بالمکس قال بن زید یقصر فیہما و قال ابو یوسف رحمہ اللہ یقصر فیہما شغلا بالنوم من الجوامع الصغیر و وجوب القضاء  
ومن المبسوط استحبہا بہ ثم اذا قضا لا یجبر بہا و بالفاتحة یقصر فیہا صح الروایات عن ابی حنیفہ رضی اللہ عنہ و عنہ انہ  
بخافت بہا و عنہ انہ یجبر بالسورة دون الفاتحة و هو اختیار الامام فخر الاسلام و کل وجہ قد کشف غطاء فی الکافی لا یخیر  
ای لا یجبر فی غیر ذہ الصلوة ای فی غیر المذکورات من الفرائض و عند ابی حنیفہ رحمہ و قال مالک رحمہ یجبر فی غیر ذہ لانہ  
یروی یصح کثیر فاشبه الجمعة و سجی حکم الترویج و الوتر و صلوة الکسوف و الاستسقاء ان شاء اللہ تعالیٰ و المنقرض  
فی الجہرۃ بین الجہر و الاختفاء ان اوی الصلوة فی الخلاء و الکافی و الہدایۃ ان الجہر افضل لیکون الاداء علی  
ہیئۃ الجماعۃ و خافت حتماً وجوب ان قضی فی الہدایۃ بہ و صحیح و فی الکافی و فتاویٰ قاضی خان ان الجہر  
افضل فی الاصح لیکون القضاء علی حسب الاداء و اوی الجہر عند المنذر وانی و الشافعی اسماعیل و غیرہ و اوی  
المخافۃ اسماعیل نفسہ فقہ ہوا صحیح و فی المحيط بہو الاصح و فی الصغیرات ہوا المختار و قال الکرخی اذنا بہا صحیح  
المحروف اذنا ہ اسماعیل نفسہ و فی الہدایۃ اشارۃ الی اختیار قول الکرخی الاول و الی اختیار قول المنذر اسے ثانیاً  
و لا یخفی انہ لو ترک لفظة اوی لکان اوی و کذا یعبر الجہر و المختار فی کل ما یتعلق بالنطق من الاحکام الشرعیۃ  
کالطلاق و العتاق و الاستثناء و غیرہا کالتسمیۃ علی الذبیح و الذی یزاع و البیع و لزوم سجدۃ الاستسقاء و غلظ  
طلق اوی اعتق و صح المحروف و لم یسمع نفسہ لا یقع و لو طلق جہراً و قال لہ علیہ الفہم درہم فوصل ان دخلت الدار و  
ان شاء اللہ تاملے اوی الایاتہ بحیث صحح المحروف و لم یسمع صحح الطلاق و الاعتراف بالالف دون التعلیق  
و الاستثناء و ان اسمح صحا و لا یقع الطلاق و اعتراف الف و فی الکافی اذ تمیل الصحیح انہ فی بعض التفقات  
کیفۃ یسماع و فی بعضہا شرط یسماع غیر و کما فی البیع فلما دنی المشتري اذ نہ اسے ثم البایع و سمع کیف و لو سمع  
البایع فقط لا ینفی و ستمۃ القراءة فی السفر عجلاً بہ حال و مقبول مطلق الفاتحة مع اسے سورة  
کانت قد صح انہ علیہ السلام قرا اسے سفرہ فی الفجر الموزنین و روى انہ قراء فیہ قل یا ایہا الکافرون الا ظلم  
و آمننا عطف علی عجلاً بخو البروج اسے فی الفجر علی ما نص فی الہدایۃ و فی الکافی ان فی الفجر و الظہر  
سجود بروج و فی العصر و العشاء دون ذلک و فی المغرب القضاء و فی الحضر حال السعة استحسنوا الامام  
و المنقرض طوال السبع المفصل و ہوا سبع الاخر من القرآن یسمی بہ اکثرۃ الفواصل فیہ و الکلام مشربان ہذا  
بیان اسنتہ و فی الخلاء انہ انہ بیان الاولیۃ و ستمۃ الفجر و الظہر و قدر طوالہ من الربعین آیۃ او ثمنین سورۃ

الفاتحة ویروی انه یقر من اربعین الستهین ومن ستمین الی نایه ووجه التوفیق بانیل انه علیہ الصلوۃ  
 یقر الکسالی اربعین والاوساط ما بین خمسين الی ستین والمراغبین ما بین ستین الی المائۃ وقیل یعتبر طول ال  
 الیائی والایام وقصر یا ویتسل طول ال آیی وقصر یا وقیل کثرة الاشتغال وقامتہا کذا فی الکافی وما اعجب  
 ما فی الخلاصۃ من ان الاختلاف مبنی علی حسن صوت الامام وقبح وقد سوسے بین النحر والشرع فی کثیر من الکتب  
 لکن فی الاصل انه یقر اسف الظہر مثل ما فی الفجر اودونیا علی ان وقت الاشتغال قلیق تحزنا عن الاموال  
 واستحسنوا اوساط ای اوساط المفضل فی العصر والشاء و فی الخلاصۃ انه یقر فیہا خمس عشر ایه وھما  
 فی المغرب واصل ذلک کتاب عمر الی موسی الاشعری ان اقراء فی الفجر والظہر بطول المفضل و فی العصر  
 والعشاء باوساط المفضل و فی المغرب بقصر المفضل ومن الحجج است طول ال الی البروج والغایۃ دخلہ  
 فی المغیا علی ما یفہم من البدایۃ وغیرہا و فی الکافی والکفایتان اسبج المفضل من سورۃ محمد علیہ السلام وقیل  
 من الفتح وقیل من فی الی آخر القرآن وھذا ہوا لصحیح علی ما ذکرہ ابن الجوزی فی شرح صحیح الامام البخاری و  
 طول ال الی البروج ثم من البروج اوساط الی لم یکن ثم منہا قصار الی الآخر فی ہذا تہ قیل طول المفضل من البرج  
 انی عس فی الاوساط من کورت الی والضحی والقصار من الم نشرح الی الآخر کذا فی شرح الظہاوی وحیات  
 المحبوسے وظاہر کلام المصنف ولا ینطبق غلیظا من الاقوال ہذا فی حال اسنہ و فی انحر و رة اللعین سف  
 شئی من الصلوات بلا یقر بقدر مقتضی الحال سف الکفایتہ و سف الکافی قال ابو حنیفہ ہم ان المنفرد  
 بمنزلۃ الامام فی جمیع ما وضعنا فی القرآن الا انہ لیس علیہ الجبر و کثرہ یقیم سورۃ الصمۃ من الفرائض  
 وقیل انما یکیرہ لو لم یعتقد جواز غیرہا فیکذا فی الکافی و کذا تکرار سورۃ فی رکعہ و فی رکعتین اختلاف المشائخ  
 والاصح انہ لا یکیرہ و کثرہ الانتقال من آتہ الی اخری بینہما فصل و قرأۃ سورۃ ثم ما یسے فوقہا فی رکعہ اور کعتین  
 فلو قرأتی الاولی قل عوذ برب الناس من غیر قصد یقر بان فی الثابۃ ایضا و کذا الجمع بین سورتین ہما سورۃ  
 وسورۃ فی رکعہ و فی رکعتین لا یکیرہ الاول واما الثابۃ فیل لا یکیرہ مطلقا وقیل یکیرہ مطلقا وقیل ان لم یکن بالکامل  
 سورۃ طویلۃ کالقصرتین و ہذا کلمہ فی القصرین دون الطرح کذا فی الخلاصۃ و فتاوی قاضیان ذکرہ ایضا  
 اطالۃ الرکعۃ الثانیۃ علی الاولی اجماعا وقد اطلق ذلک فی الظہیرۃ و فتاوی قاضیان و سف الخلاصۃ والکافی  
 انما یکیرہ اذا کانت بثلاث آیات وقد یروی انه علیہ السلام قرأ سف المغرب بالمعوذتین و آخرھا اھول ما یکیرہ  
 ونیصت من نصت او نصت قال الاطرشی ہا وانتصت ثلث لغات یخفے وقیل الثالث وہم قال  
 انفی لیس بوجہ بل لکنہ صحیحۃ ای لیسک الموعظ فی الصلوۃ مطلقا وقال مالک یقر سف الخافۃ دون الجبرۃ  
 وقال المشافعی یقر فیہا فی الکافی ان منعه عن القراءۃ ما یؤثر عن ثمانین نقرأ من کبار الصحابہ منہم المرفق

والصلاة ركن من اركان الاسلام خمسين دلو قرار في صلوة النماز قيل لا يكره وادنيه قال الشيخ ابو الحسن وقيل بن ابي  
 محمد رحمه الله وعنه ما يكره لما فيه من الوعيد في الجوامع الغريبة هو الماصح وذكر البرزوي في شرح الكافي انه غير  
 مكروه عنه بها وعن ابني حنيفة بن ابي الاساس في الظاهر والصبر بقراءة الفاتحة وما شار من القرآن وقال الامام الشيخ  
 رحمه الله لو قرأ لفقد صلوته في قول عدة من الصحابة رضي الله عنهم اجمعين وكذا انيست في وقت الخطبة وقم  
 اطلق ذلك في المنكرات وقال بعض فيست باوام الخطيب في النحر والنساء والمرحطة واذا اخذ في مخرج الظل  
 لا باس بالكلام وذكر قاضيان عن الامام الحلواني ان الصحيح عندنا ان من كان قريبا من الامام لم يسمع دليكت  
 من اول خطبة الى آخرها في الاسرارة والكافي ان الا حوط البعيد من السكوت وفي الخلاصة ان حرمة الكلام انما هي  
 للقريب من الامام وفي البعيد بحيث لا يسمعه الاختلاف المتأخرين عن ابني يوسف ثم انه اختار السكوت وبما اختار  
 محمد بن مسلمة رحمه الله واختار غيره بن يحيى رحمه الله قراءة القرآن وادامه استمر الفقه والنظر الى كتيبه فمن اصحابنا من كره  
 ومنهم من قال لا باس به وعلى عن ابني يوسف رحمه الله ان كان في خطبة في كتيبه وصيحه بالقلم وقت الخطبة ولو اشار بيده او  
 بعينه للصيحه لا باس به وبكذا في الذخيرة والمحيط الا اذا قرأ الخطيب قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا صلوا  
 عليه وسلم واصلوا تسليمه في صلح طيبانه على الناس في الكفاية وغيره من اي خشيته او خشيته قال قاضيان ان  
 هذا مروى عن ابني يوسف ثم وهو قول الطحاوي ومشايعنا قالوا لا يبيح بل يسكن اذا استماع فرض من الصلوة  
 بعد ذلك ممكن وفي المحيط قال الطحاوي ويحب عليهم ان يصلوا وسلموا واذا اجتمعوا سنة مؤكدة اي مشابهة  
 بانواجب وقيل فرض وقيل كفاية والاولى بالامامة بعد ما يحسن القرآن قدر ما يجوز به الصلوة الا علم باسنة  
 اي الا فتحة الدين فان اسنة طريقه النبي صلى الله عليه وسلم وبكذا ذكره بعض الروايات مفسرة اذا لم يمكن  
 في ويث سوار يحسنها لغوا حش الطاهرة اولها ثم ان كانوا سوا فيها فالاولى بها الا قرأ اي الا علم بالقرأة  
 وعن ابني يوسف رحمه الله الاول بها اقرأهم ثم ان كانوا فيها سوا وقالوا في الماصح لم يذكر الوديع في الحديث في  
 هذا الباب وانما ذكرناهم بجملة لكن لما استخففت الهجرة لبد الفتح صار الوديع مقامه فان في الوديع نوع مجز قال  
 عليه السلام المهاجرين باجر عاصمي الله قيل ان الوديع هو الاجتناب عن الشبهات خوف الوقوع في المحرمات  
 ثم ان كانوا سوا فيه فالاولى الاسن وذا في بعض الروايات فان كانوا سوا فاحسنهم وجهاً اي اكثرهم  
 صلوة بالليل وفي الحديث من اكثر صلوته بالليل حسن وجهه بالهنا ومنه بعض فان ام عبد او اعرا بلي  
 جابل فسرجه الى الاعراب جمع لاد واحد ولذا نسب الى لفظها والاعراب اهل البوادي والعرب اهل الامصار  
 وهو واحد والعرب لغة فيه كجم وعج او فاسق او احمي قال شيخ الاسلام اذا لم يكن غيره افضل منه فهو اول  
 الا يرى ان النبي صلى الله عليه وسلم اختلف ابن لم يكتهم بالمدينة للصلوة حين خرج غزوة تبوك ولم يكن مشتهر



أفضل منه أو يتبعه كمن يفضل علياً رضي الله عنه أو ولد الزنا كرهه أئمة المتكلمين والفساد وحسن قائلنا  
 كرهه لعدم خلوهما عن ارتكاب مكرهه هو أن الوسيط الإمام أو زيادة الكشف وإذا قال شيخ الإسلام كره جماعة  
 المرأة أيضاً لكن قال الحسن البصري رحمه الله جماعة غير مكرهة يجوز أن تقدم الإمام والقوم يفتنون البصائر بهم عن  
 فإن فعلن تفت المرأة الإمام وسطن والإمام اسم لصفة فيستوى في المذكر والمؤنث كذا في المغرب  
 فالحاق التاربع كما في بعض الكتب في هذا المقام تهم وتحضو المرأة الشابة كل جماعة فانه مكرهه خوفاً الفتنة  
 وكحضور الجوز النظير والعصر بخلاف الفجر والعشاء والعيد واختلاف الروايات في المغرب ففي الهداية عدة مع  
 العشاء وقماوى قاضيان مع العصر وقال العجوز حضور كل جماعة وفي الكافي أن الفتوى اليوم على الكراهية  
 في جميع أصولة وليقتدى المتوسعي بالمعتد خلافاً للحريز في المصنفات وغيره أن الخلاف فيما إذا لم يكن مع الفتوى  
 ما والا فلا يجوز اتفاقاً والأصل فيه أن الخليفة في باب اليتيم بين التراب والماء عند الشيخين وبين اليتيم والوضوء  
 عند محمد رحمه الله وقال زفر رحمه الله أنه يجوز مطلقاً وليقتدى الغاسل بالماسح على الخف والجيرة وليقتدى  
 المقتدى القائم بالقاعد خلافاً للحريز رحمه الله وقصيح إن النبي صلى الله عليه وسلم أم في فرضه قاعد أو يقوم  
 قيام وكان أبو بكر رضي الله عنه يسمع تكبيرة عليه السلام فيكب جهر فيكبر القوم تكبيرة وقال بعض أنه يصح في التزويج  
 عند محمد رحمه الله أيضاً قال قاضيان هو الصحيح فقييل المستحب للقوم القعود احتراماً عن المخالفة وقيل نهى عنه  
 محمد رحمه الله وعندهما المستحب القيام وليقتدى المومى بالمومى إذا كان المقتدى قاعداً والإمام مضطجاً  
 وقيل هو أيضاً جائز قياساً على اقتداء القائم بالقاعد وليقتدى المنفصل بالمفترض خلافاً لما لاك رحمه الله  
 ولا يقرأ المقتدى في الأخيرين وإن لم يمت في كل النقل سقوطهما عنه بالاعتداء وذكر قاضيان أنه إذا اقتدى  
 المنفصل بالمفترض فاحدث المفترض وخرج من المني فسدت صلوة الإمام والافتة للطلقة المنفصل لا يقتدى  
 رجل بامرأة وصبي في الكافي قال مشايخ بلخ جاز الاقتداء بالصبي في الترويع واستن الماطقة والنوثر  
 فقال مشايخنا لا يصح في الأولين بل اختلاف بين أصحابنا وفي النقل صح عند محمد رحمه الله ولم يصح عند  
 أبي يوسف رحمه الله والمختار أنه لا يصح في الصلوة كلها كذا في الهداية أيضاً وذكر قاضيان أن أئمة  
 لا يجوز في الترويع عند مشايخ العراق وبعض مشايخ بلخ وعند بعضهم يجوز وقال نصيرين يحيى أنها يجوز إذا كان  
 ابن عشرين وقال الإمام السخسي رحمه الله إن الأصح أنها لا يجوز وفي الخلاصة جوازها في الترويع مشايخ  
 خراسان وبها نأخذ وعن الشافعي رحمه الله أنها يجوز في الفرائض أيضاً إذا كان عاقلاً ولا يقتدى بطاهر  
 بمعدور خلافاً لفرجه الله ولا قاري بإمامي هو الذي لا يقرأ على القراءة منسوب إلى الإمام  
 هو كما دللته إلى أئمة العرب وهي الأئمة الخالية عن العلم والقراءة والكتابة وحسن هذه الصورة لا يجوز صلوة

الامام ايضا ترك فرض القراءة مع ظهور قدرته عليه ولا الالبس لغيره ولا غير يوم يوم خلافا لفرقة الشافعي  
 رحمه الله والامتنع من مقتض. وبمقتضى فرضنا آخر مخالفا لفرض المقتضى كالصلاة والطهر خلافا  
 لفرقة الشافعي رحمه وفي الخزانة والخصلة وقتا ومي قاضيخان اقتداء بالجمهور والامتنع من تخلفان ولا يجوز الفضا  
 الاقتداء بالجمهور مطبق وبالسكان وكذا اقتداء الامي بالاخرس وبالعكس يجوز ولا يجوز اقتداء النساء  
 بكتفين باؤا آخر بكتفين ولو نذر رجل بكتفين ثم آخر بكتف المذنبين المذنبين جازا اقتداء بكل منهما بالاخر  
 ولو حلفت الآخر بكتفين صح اقتداءه بالناذر ولا يصح العكس ولو حلفت كل منهما بان يصلي بكتفين جازا اقتداء  
 بكل بالآخر وامامة الخنثى لشكل جازة للنساء لا الرجال والخنثى مثله وفي كل موضع لا يصح الاقتداء بل يصح  
 شرا في صلاة نفسه عن مجرى رحمه الله لا يصح من لو تيقنه لا يفتقر طهارته وغذيره لا يصح شرا في صلاة الذي  
 ان القاري لو اقتضى بالاممي لا يصح شرا لكن اذا جازا وان القراءة لا يفتقر صلوة وقال غيره لا يصح شرا  
 كذا في الخلاصة وقتا ومي قاضيخان واما اقتداء الخنثى بالشافعي فان كان يحمل عن القبلة جازا ولم يتوجه  
 من الخارج النجس عن غير السبيلين او لو نذر بالليل وقع فيه نجاسة او كان على ثوبه من الثمن ودرهم  
 او كان متعصبا او شكافي ايمانه لا يجوز الاقتداء به والا ففى الخلاصة انه يجوز وقال قاضيخان انه لا لباس به  
 وذكر شيخ الاسلام انه بكبره وقال صدر الشريعة انه لا يجوز الاقتداء بهم مطلقا واستقصاء الكلام في هذا المقام  
 في سحر الصاوى ومعنى الشكسنى ايمانه ان يقول انا من النشاة الله تعالى ولو قال اموت مومنا الشاه  
 فليس باجوب وفي التجنيس ان هذه الامور اذا امتنع اذا علم بيقينا والاجاز لان عدم هذه العوارض منه  
 هو الاصل ويشترط ان لا يرفع الامام الشافعي يديه عند الركوع والرفع منه لما روى في محل عن ابى حنيفة  
 انه مفسد لانه يحمل كثير فان صرح في الكافي انه ليس بحمل كثير والامام لا يطيلها الامي الصلوة لقوله عليه  
 من ام قوما فليس بهم صلوة اعتقم فان فيهم المريض والكبير والحاجة والاطيل الامام والغيره قراءة  
 الركعة الاولى في صلوة الا في الفجر فان اطالها فيها مسنونة اجماعا وغذيره رحمه الله هي سنة في  
 الصلوة كلها قال الزاهد رحمه الله عليه الفتوى وبهذا في الحجة والذخيرة ثم اعتبار الاطالة بحسب  
 ان كان بينا القارب طول او قصر او لا فيحسب الكلمات والحروف وينبغي ان يكون التفاوت بقدر  
 الثلاثين والثلاث هما الاولى وهو الثمانية كذا في الكافي قال الزاهد في قيل ان التفاوت بما جمعا  
 ويقوم الموضع الواحد على خمسة امي يمين الامام بحيث لا يتاخر عنه وعن مجرى ان يضع اصابعه  
 خذرا عتيقه وان قام حلقه او يساره جاز كنه سى في الاصح لمخالفة السنة وان تقدم عليه فالاصح انه  
 لا تقدم مالم يتقدم بالسر تقدم ويقوم الزاهد على الواحد اثنين كان واكثر خلفه وعن ابى يوسف رحمه

ان الاثنين يعومان على جنبه وليصنع الرجل يركع الصلوة بالكنس جمع صبي على المشهور وعلى ابن دريد  
الضم العينا ثم الحناني بالفتح جمع خنثى كجبال جمع جبل ثم النساء اتقوله عليه السلام لم يكن منكم اولوا الاعلام ولا نهي  
فان خاؤته امرأة مشتهاة اجنبية او غيرها قلت المحاذاة او كثرت على ما مضى في الخلاصة وغير ما وسمي الكفاية  
صح تفسد المحاذاة قدر ركن عند محمد رحمه الله والاقول ايضا عن ابني يوسف رحمه الله وفي الكفاية انه ذكر  
الجبوني ان محاذاة الامر مفسدة عند بعض وفي الملتقط ان صبيح الرجل اذا بلغ مبلغ الرجل من فرق الة قدمه  
عورة ومحاذاة مفسدة للصلوة واعتبر في الهداية والكافي والخلاصة لو منها من اهل الشهوة بان كانت  
بالغة او صبيته مشتهاة فلو كانت صبيته تعقل الصلوة لكنها لا يشتهي لتفسد محاذاتها مضى عليه في الكافي وشار  
اليه المصنف واعتبر قاضيان كونها بالغة او صبيته عاقل فانهما من اهل الصلوة حيث شاب عليها وفي  
قواعد ابني علي النسب ان محاذاة ان يحاذي عضو منها عضو منه حتى لو كانت على ظلمة وهو في اسفلها ان كان  
يحاذي بشئ منها تفسد صلوته ويذكر قاضيان وهو المفهوم من الكافي والكفاية ان الذكر كان لو كان مثل  
ذراع النفس صلوته وهو المفهوم من الخلاصة وذكر قاضيان في نفس من يصح به الاقتدار ان المرأة اذا  
مع زوجها وقدرها سجدا قدم الزوج لا يجوز صلوتها وان كان قد مرها خلعت قدمه الا انها طيلة ليقع راسها  
في السجود قبل راس الزوج جازت صلوتها وفي الكافي والهداية ان من شرط المحاذاة ان لا يكون بينهما  
حائل في الكفاية لو كان بينهما اسطوانة او شرة قدر مخزرة الرجل او قصب السرة او نفس صلوته وذكر لو كان  
بينهما فرجة ليسها رجل او اسطوانة وعن محمد رحمه الله انها تفسد في صلوة مطلقة مشتركة بينهما تشريعت  
بان بينهما تحريمها على تحريمه الامام او ثبت تحريمها على تحريمه والمفهوم من كلام قاضيان اشتراط تقديرها  
بالمفترض سواء كانت مفترقة او متلوحة واذا بان يكون لها امام فيا يوديان او يكون هو اماما فية تحيية  
وهو ظاهر او تقديرها بان سبقها الحارث فقتل من فتوضا او رجعا وقد جعل الامام ففسد ذلك لها امام تقديرها  
فانما حياحقان واللاحق خلف الامام تقديرها ولهذا الاقرار ولا يسجد للسهو فلو سادته في هذه الحالة تفسد صلوته  
كما لو كان خلف الامام حقيقة مجازات ما اذا كان مبوقين فحاذته في قضاء ما سبقا حيث لا تفسد صلوته ان  
الامام لها عند ذلك تقديرها ايضا ولهذا الاقرار المسبوق ويسجد للسهو كذا في الكافي ففسدت صلوته خلافا  
لشافعي رحمه وذلك لشرك فرض المقام فانه المخاطب في قوله عليه السلام اخروهن من حيث اخر من الله  
وفي الزاد المحيط والخيرة انها لو جازت بعد ما شرع في صلوته واقترنت بحذاته فاشترى اليها لياخر فلم يضر  
فقد تركت هي فرض المقام فتفسد صلوتها دون صلوته قبلها من عجائب المسائل ان نوعي الامام  
اما متها فان اقتدرها محاذية لا ثبت بطلانية امامتها خلافا لافترده فان لم تحاذ الرجل عند الاقتدار

بل يشترط ثلثا ما منها في الكافي والهداية ان في روايتين وفي جامع الصدر الشيبانيها اشتراط فيه وفي الخلاصة انه  
صح اقتداء بها في الجمعة والعيدين وان لم يروا ما منها هو الصحيح وهو المفهوم من كلام قاضيان وفي الكافي انه لا يصح  
فيهما عند الجمهور والا اى وان لم ينو الامام امامتها فقدت صلواتها لاصولته خلاف الزفر رحمه الله واعلم ان شرط  
الشركة تحريرية ونية امامتها فريد توضيح فان الشركة في الاداء يعين عنه فريد وقال قاضيان في هذا المقام ان  
لو كبرت مع الامام عند المحاذاة لم ينعقد تحريمه هو الصحيح وذكر في مسائل القمعية انها لو اقدت بمحاذية وبقية التحصيل  
كان عليه الوضوء قال شمس الامم رحمه الله لو كبرت بعده بقاء تحريمه ولو كبرت معه لا ينعقد تحريمه فلا وضوء عليه  
ولو وقعت المرأة فقيه روايتان في رواية لا وضوء عليها لانها ليست في الصلوة

**فصل في فصل سبعة حديث من غير تحمل يتوضأ ويشير الى ان المراد بالحديث هو الحديث الموجب للوضوء**  
دون الغسل او فيه لا يصح البناء كما سيجي وانتم تلك الصلوة بائنا في الهداية ان القياس هو الاستقبال  
هو قول الشافعي رحمه الله وفي البيهقي ان عنده قولين وكان مالك رحمه الله يقول بالبناء ثم حج عنه ولو كشف  
حورته عند التوضي ان لم يلين يدين ذلك لم تقصد الصلوة والافتقار وقيل تقصد مطلقا وانما استقام من البناء  
لا يمنع البناء اذا لم يكن عنده ماء آخر وذكر الكرخي والقدرسي انه مبالغ ولو انتهت الى نهر فجاز الى نهر آخر ليقبل  
الصلوة ولو كان عنده غير قد هب الى النهر ان كان مؤنثه الاستقبال اقل ليس له ان يذهب الى النهر  
وان كان اكثر يذهب اليه فيتوضأ ويضي ولو كان سبع الحديث بعد التشهد خلافا لما بناء على ما سبق  
ان الخروج ليضعه فرض عنده لا عندهما والاستيناف افضل من البناء عندا عن شبهة الخلاف  
قيل الافضل للامام والمقتدى البناء صيانة لفضيلة الجماعة والامام الذي سبقه الحديث سحر آخر الى مكانه  
او يشير اليه والاولى ان تقدم غير المسبوق وان قدم مسبوقا يتم صلوة الامام ثم يقدم على ركائس بالقوم فيتم  
صلوته ومن لا يصلح اماما ابتداء لا يصلح خليفة ولو استخلف رجلا من آخر الصفوف لوى الخليفة الامام من ساعده  
صح وان لوى حين قام مقامه نفسه صلواتهم ان خرج الامام قبل وصول الخليفة مقامه او قبل ان ينوبه  
كذا في الخلاصة ثم يتوضأ الامام ويتم الصلوة اى حيث توضأ اوليها الى مكانه الاول كالمفرد  
فانه خير ايضا ان شاء الله حيث توضأ وان شاء الله الى مكانه في الكافي هو الافضل ووجه التحيز ان في الاول  
قلعة المشي وفي الثاني اذا ما في مكان واحد ثم الامام انما خير ان فرغ امامه الذي استخلفه والا اى وان  
يقرب امامه نحو الامام الى القوم ويتم الصلوة خلف الخليفة وينبغي ان يقدم مائة عند شغلته بالوضوء وكذلك  
كل امام المقتدى فان فرغ امامه يتوضأ حيث توضأ اوليها الى مكانه والا فادق قطعاً ولو حين المصل  
او اخفى عليه او نام واحتمل فيها بنوم غير ناقص وبقية او احدث عدا او اصابه بول



او خمس آخر كغيره بحيث يمنع جواز الصلوة او يخرج على صيغة الفعل او المصدر عطف على اصابه او فاعله فسمي  
 الدم الى ما يظهر او ظن انه احدث فخرج من المسجد وجاوز الصفوف فسمي خارجا في خارج المسجد  
 يدا اذا ذهب الى غير القمام وان ذهب اليها فالحق هو التردد ان كانت وان لم يكن ثمرة ارا الصفوف فسمي  
 وذكره هشام عن محمد بن ابي النضر عن المغيرة بن ابى النضر عن خلفه وان كان منفردا فالحق هو التردد  
 سجوده من كل جانب ثم اى بعد الخرج او التجاوز ظهر طهره لم يجز له ان يصلي في غير طهره فسمي  
 الصور وعند ابي يوسف رحمه الله يعني فيما اذا ظن ان اصابه بول او شحم او غائط فسمي ثم ان اظن ان  
 في الصور الخمس الاول انما يكون اذا كانت الواقعة في خلال الصلوة واذا كانت بعد ما قعدت فسمي  
 ثم الصلوة كما يشير اليه انا في الاخيرتين فظاهر واما في الثلث الاول فلا يراه حدث والمكث بعد ذلك  
 بعض الصلوة مع الحدث وهو صنف منه منادى كذا في الكفاية عن عيسى بن طاهر شيخ الاسلام ولو ظن ان الحدث كان  
 لم يخرج من المسجد ولو لم يتجاوز الصفوف ولا السجدة في خارج المسجد يعني ان لم يتخلل وبين سجدة  
 انه لا يقبل حينئذ ايضا ان الفرض عن القبلة وهو القياس وان اختلفت فسميت صلوة للعلل الكثيرين  
 غير عذر ولا بعد ما قعدت فسمي ان عمل المصلي ما يتا فيها تمت صلوة لخروجها بعد ثبوت خلافها لا ان  
 رحمه الله وتفسر صلوة الميسرة عنده خلافا لما ذهب الى ان عمل امامه بعد التشهد ما يتا فيها من القبلة  
 والحدث عن اخوه واما ان تكلم او خرج من المسجد فسمي الفاق وفي الكفاية من المحيط ان صلوة الميسرة  
 انما تفسر عنده اذا لم يقيد الركعة بالسجدة لانهم يتأكد حينئذ الفزاد واما اذا قيد بها فالأكثر ان  
 الايدي انه يتبع الامام في سجدة السهو قبل تقيد بها بالعبادة وان وجد غيرها اى بعد التشهد استثنى  
 للزمان روية المتين المأثور من المأخوذ فخرج ليعمل سيرة وضى بركة محمد وتعلم الامم سورة ونيل العار  
 ثوبا وقدرة المولى على الاركان وتذكر صاحب الترتيب فانت في الوقت ساعة واختلاف القارئ  
 اميا وطلوع الشمس في فجر ودخول العصر في الجمعة وتذوال العترة وسقوط البحيرة عن بره فسميت  
 صلوة عند ابي حنيفة رحمه الله لفرضية الخروج ليعتد عنه ولو لم يوجد لا تفسر عنه  
 لعدم فرضية عند ما هذه المسئلة مشهورة بالاثنا عشرية ووقع الخلاف بينه وبين صاحبها على ان  
 فرضية الخروج لصحة وقيل في مسئلة الاستحالات ثم الصلوة اتفاقا لوجود الصنع منه في الكافي يقول  
 فصل - يفسر في الكلام قبل ان يقعد قد رتبته مطلقا اى كذا اخطا او سوا او نسيانا وليسير او كثيرا  
 نانا كان المصلي او لفظان خلافا للشافعي رحمه الله في اليسير عن الخطاء والنسيان والسلام للصلاة  
 كذا واما غيره فان كان في طعن ان الصلوة تامة فغير مقصد وان كان ناسيا للصلوة فغير مقصد ولو سلم



على رجل نفسه صلوة مطلقا لانه كلام في الخلاصة وقتا ومي قاضيان لو اراد السلام على احد فقال السلام فقبض  
 وسكت نفسه صلوة ورواه امي روالسلام مطلقا لانه كلام ضمن نجيلات السلام فانه ذكر من وجب جعل كلاما عند  
 التحمل وذكر اعني عنده والافين هو قولك اه ونحوه حال الصوت وحرف كاره واث واليكار بصوت  
 حتى حصل حرف الا الاخر الاخرة الاشتناء من الالفين ومعطوفه وعن ابى يوسف رحمه الله ان اه بالتحقيق  
 لا يفسد في الحالين واه يفسد فيما فان الاصل عنده ان الكلمة اذا اشتملت على حرفين كلاهما او احدهما  
 من الحروف الزوائد وهي حروف اليوم تنساها لا يفسد الصلوة كذا في الهداية والكافي وفي الخلاصة انها  
 اذا اشتملت على حرفين لنفسه عنده وفي الاربعة نفس وفي الثلاثة اختلف المشايخ على قوله والاصح انها  
 لا تفسد وتصح بلا عذر بان لم يكن مضطرا اليه في القراءة ان حصل به الحروف كما اذا قال ارح بالفتح والضم و  
 ذكر شيخ الاسلام ان التصح بتحسين الصوت لا يفسد لان القراءة معني في الفقيه هو الاصح وتثبتت عاظم  
 بريحكم الله بالالحمد لله على ما صح به في الكافي والهداية وتثبتت بالسين والشرين معني قال ثعلب الاختيار  
 لانه من السمات وهو القصد وقال ابو عبيدة الشين اعلى واكثر ولو قال العاطس في الصلوة الحمد لله فحين  
 ابى حفيظة رضي الله عنه انها لنفسه صلوة وفي الكافي والهداية انها لا تفسد ولو قال بريحكم الله لنفسه صلوة  
 وبمعني ان لا يفسد ذكره قاضيان وغيره ولو قال امين لنفسه ان ثبت له وان شئت بغيره لا تفسد وجوا  
 الكلام ولو بالذكر كجواب الكلام باللام بشرط الجاه وليس بالحمد لله والحب بالسجد ونحوه وفيه خلاف ابى  
 رحمه الله وقيل الاسترجاع مقصد اتفاقا وفي الهداية هو ايضا على الخلاف في الصحيح والخلاف فيما اذا اراد به  
 الجواب واما لو اراد القبة على انه في الصلوة لم يفسد اتفاقا والفتح للقاربي مصليا او غيره الافتتاح امامه  
 فانه لا تفسد بشرط لا فسادا وتكرار الفتح في المبسوط ولم يشترط في الجامع الصغير لانه لما اعتبر كلاما كان قاطعا  
 وان قل في الخلاصة هو الاصح ثم اذ فتح على امامه نيوي الفتح لا القراءة في الكافي والهداية هو الصحيح فاذا فتح  
 عليه بعد التحول الى آية اخرى ففي الهداية انه لنفسه صلوة وصلوة الامام ايضا ان اخذ بقوله وهو المفهوم من  
 الخلاصة وقتا ومي قاضيان وان فتح قبل التحول فان لم يقرأ قد رما يجوز به الصلوة فلا فساد وان قراء  
 ذلك اظفوا فيه والصحيح انه لا تفسد صلوة الفاتح وان اخذ به الامام لا تفسد صلوة ثم ذكره قاضيان في الخلاصة  
 هو الاصح وفي الكافي ان الصحيح هو لا تفسد صلوة الفاتح بكل حال ولا صلوة الامام لو اخذ منه قال المصنف  
 سمعت ان الفتوى على ذلك ولا ينبغي للمفتي ان يفتح من ساعته ولا للامام ان يلجيم الى الفتح  
 بسكوت او تكرار الآية وذكر الامام القزويني رحمه الله انه ينبغي ان يذكر ان قراء المستحب وفي الخلاصة  
 وقتا ومي قاضيان انه يكره ان يقرأ قد رما يجوز به الصلوة وهو اختيار صاحب المحيط والكافي ولا خلاف



فعلية بانادتها على طاهر ولو وضع يديه او ركبتيه عليه يجوز الصلوة خلافا لفرجه الله ولما شافى رحمه الله كذا في الكفا  
وقد سبق زيادة تفصيل لذلك والرد عاير باليسال اى يمكن ان يسال عن الناس نحو الميم زوجي ومضى  
كذا خلافا لما شافى رحمه الله وقد سلفنا الكلام على هذا المقام والاكل والشرب ناسيا او عامدا ولو ابرز  
بابين اسانه قال قاضيان انه ذكر في الكتاب انه لا يفسد صلوة ولم يفصل وقيل نه اذا كان قليلا وان كان كثيرا  
تفسر صلوة واختلفوا في حد الكثرة والقلة فقال بعضهم وهو رواية اسد عنه في غريب الروايات ان القليل لو كان  
الجمعة وسواها بين الصلوة والصوم وقال بعض منهم الامام خواهر زاده وهو ما دون ماء الفهم فالا يفسد به الصلوة  
وفرقوا بين الصوم والصلوة وقال الباقي الصحيح ان كل ما يفسد به الصوم يفسد به الصلوة والعمل المكشوف  
اختلفوا في تفسيره واليه اشار المصنف بالتريديد في التفسير بقوله اى ما يحتاج الى اليقين هذا اختيار الامام  
الفقيه ولا يخفى انه بهذا التفسير لا يتناول الاكل والشرب فخصها بالذكر او ما يستكثره المصنف قال الامام رحمه  
رحمه الله هذا اقرب الى فهمي الى حقيقة فان دابة التفويض لم يراى اليقين او ما يظن الناظر ان طاهر  
ثوبه مهمل قال المصنف هذا اختيار عامة المشايخ ولو كتب كلمة او كلمتين او حرك راسه بلا ولم او يد والسلام  
او اشار باصبعه كم صلى او قتل العقرى او حبسته وهو يضربان او دفع المار بیده او ضرب دابة مرتين او رمى طاهر  
بالجحر او ثقل سيفا او نزل من الدابة او سوى كور عاتمة مرتين او حل السر او ابل او نزع القميص او وضع الكفا  
على الارض او راسه او شغل او خلع اللجام او التفسد صلوة ولو سحر راسه او حبسته او صاح بنية السلام او حرك  
عنه فلهذا مع المرفح في كل مرة او قتل القمل فزار الله اركا او قاتل رجلا او ضرب بهيدا او سوطا او ركب او قمر  
او شربت او سرك السر او ابل او زر القميص او لبسه او اخف او اجم الدابة فسدت صلوة او شربا او شربا او شربا  
تفسد صلوة او لو قبلت محليا ولم يشبهها لم تفسد صلوة وكذا لو نظر الى فرجة او فرج غيره ولو بشهوة لا تفسد  
صلوة من الزنا او فقاو في قاضيان وفي الفتية لو قيل لمصلي تقدم تقدم بامره فسدت صلوة وكذا  
لو دخل رجل في فرجة المصلي فتقدم المصلي لتوسع المكان فمضى ان يكس ساعة ثم تقدم بربيع وكذا  
في الصلوة كل شيء فيها شرك الحشوة كالترنج والتخبر والاقعاء وكونه مشغول الزيل او الكم وكذا اغمر  
الاصابع ودر باليصوت والاتفات بمنته ولسيرة موسى العنق دون النظر بموخر العين من غير  
و قلب الحصى لسيح الا مرة لقوله عليه السلام مرة يا ابا ذر والاذن من فتاوى قاضيان الامام  
او مرتين ولا غير السجود وكذا مطلقا مع جهة من التراب لا من الدرة فيها اى في الصلوة وكذا ما  
انه لا بأس به اذا كان ليخله عن الصلوة وعند التشهد او السلام وقوله فيها ناكيد لما فهم منه ان السجود  
على كور من مئة وهو ماضى عن الشافى رحمه الله وان وجهه يحجم الارض واقتراش ذراعيه

اى بسطها وعقد شتر في الصلاة وقتا وى قاضيان هو جرح على وسط راسه وشتره بخيط او ضلع وفي بعض روايات شيخ الاسلام  
 هو جرح في مؤخر راسه او شتره حول راسه كما فعل النصارى واليه يشير كلام الجوهري وسد في التوسيع في الصالح سدل  
 في سدل بالضم سدل اى ارتخاه وقال المحققون هو في الطيلسان ان يرسل من غير ضم جانبية وفي التباير ونحوه ان  
 يلقيه على كفية من غير ادخال يديه وضغط فيه وقال قاضيان من جعل في قباير بشي ان يدخل يديه في كفية وشتره  
 بالمظف مخافة السدل واذا كان المصلي لا يفرجها ولم يدخل يديه اختلعت المتأخرون فيه واختار انه لا يكره ذلك  
 في الخاصة وكفاه اى رفع ثوبه من بين يديه ومن خلفه عند السجود والقباء التراب وتخصيص الاا هم مكان  
 كالحراب او الدكان وفيه اشعار بان لو كان بعض القوم معه فيه لا يكره كما نص في الكافي وانه يكره اذا كان  
 القوم معه يحم على وكان كما هو في ظاهر الرواية وذكر الكشي والطحاوي رحمهما الله لا يكره وقال قاضيان هو  
 في النوادر وطية عامة المشايخ وعن الفقيه اى ليست رحمته الله اذا كانت السجدة على القوم لا يكره قيامه  
 في الطاق وقدر الكشي والطحاوي رحمهما الله ارتفاع الركبان لتمام الرجل وهو المردى عن اى السجدة  
 وبعض يادى بالقبض بالاعتناء ووجوب الاعتناء وذكره قاضيان في جامعهم وفيه ان كان السجدة  
 المضطرب وقيل لا يكره ما لم يجاوز قامة الرجل اوسطه وهو اختيار الامام الحلواني رحمه الله في الصلوة  
 غرض المسجد او وجوبه مكانه عن الامام الحلواني رحمه الله انه يكره الصلوة على رفوف الجامع من غير ضرورة  
 وكما عن الفقيه لى ليست رحمته الله لا يكره اختصاص ان قام الامام في المسجد وسجد في الطلقات  
 اى المحراب لان العبرة بموضع التوسيع والقبض على السجدة وجوبه في غير موضع كذا الطلاق قاضيان في الصلاة  
 والفرجة بالضم فرجة الساجدة ونحوه يقال سجد فرجة اى الفراج وذكره الجوهري وفي بعض الشروح اى بالضم  
 فليكن من مضرب كالقبض بمعنى التقبض وقال النووي رحمه الله الصلوة في المكانين وهو صورة في خصوص  
 الخوض في ثوبه في الخاصة في مكة ومنه في غير مكة لم يسل منه وسجد في مكة في بساط يصل عليه في مكة  
 الصغير قال قاضيان هو الصحيح وفي الاصل اطلعت الكاشفة والمسجد بالفتح على القياس موضع السجود والاسر  
 على خلاف الفقه المبني على العادة ليسجد في مكة في غير مكة وتحت فلا يكره كونه في مكة وهو المشهور من  
 فتاوى قاضيان ايضا وفي الكافي انه يشهدنا كراهته ان يكون امام المصلين ثم يركع ثم يركع ثم يركع ثم يركع  
 فما يدل على كراهته في الخلف ايضا لا يكره ان يصلي في الصورة جهر اى الكافي وقتا وسجد قاضيان  
 بحيث لا يربو للناظر الا بالمثل وفي الخاصة لا يكره له من الجهر او حتى راسها فلا عيب في الصلاة  
 وبين الجسد اذ من الجودان ما هو مطوق وفي الخاصة لا يكره ان كانت الصورة في صورة او كانت في صورة  
 ان كان في خاتم ابي هريرة رضي الله عنه فيايمان وعلى خاتم دانيال عليه السلام صورة اسد ولبوء



بينهما اراو به تذكر واقته ومنه الله تعالى عليه وكونه في ثياب النيلة امتناعا العام الى الخاص في الصالح البكر  
 ما يمتنع من الثياب وحصر راسه اى كلفه الاتك للالاى فهو توكسر النفس وعدم القراء من الآيات  
 والتبعية است باليد عنده وقال لا لباس به اذ لا بد منه لمراعاة سنة القراءة وما ورد في صلوة التبيح وفي العون  
 بقوله ما فاحذر للاثر والحاجة ثم قيل انه لا يكره في التطوع اجماعا وانما الخلاف في الفرض وقيل يكره في الفرض  
 اجماعا وانما الخلاف في النوافل قال الفقيه ابو جعفر وحدثت الرواية عن اصحابنا انه يكره فيها قال ابو اليسر  
 هو الاصح ولا يكره الحد خارج الصلاة وقيل ببدعة كذا في الكافي وكره خلق باب المسي في الصالح خلقت  
 الباب فهو مخلق وخلقته لغيره رديته وتركه في الكافي ان الدرر انما هو في زمانهم وفي زماننا لا لباس به في غير  
 وان الصلاة اذ لا يلبس من على متاع المسي والوطي والحديث فوجه لان لسطح المسي حكمه لا يكره الوطى والحديث  
 فوق بيت اعد فيه مسي اى موضع اعد للصلاة بان يجعل له محراب واما المسي لصلاة الجنازة فقليل انه يكره  
 فيه ذلك كما في مسي القوارع وقال الامام السرخسي رحمه الله الاصح انه ليس له حكم المسجد في امثال هذه الاحكام بخلاف  
 صلوة العبد وقال الصدر الشهيد اما حكم المسي في جواز الاقتداء وان الفضل الصفوت رفقا بالناس لا فيما  
 عداه ولا يكره تزيينه بالبحس والساج والذهب في الكافي قيل بكونه وقيل قربة وهذا اذا جعل من مال نفسه واما  
 المتولى لو فعل من الوقت ما يحكم به البناء فله ذلك ولو فعل للنقش فهو مناس ولو اجتمع اموال المسي وطان اعيان  
 الطمع انطابت الاباس به حيث يكره صلواته متوجها الى ظهر من لا يصلح تيجرث ادلا ولا قتل الحية والحية  
 فيهما في الكافي ان هذا اذا خاف الاذى منها والايكره وقيل ايضا انما لا يكره اذا امكنه القتل بغيره وان كان  
 بغيره فليس عليه استقبال الصلاة لانه عمل كثير قال الامام السرخسي رحمه الله عليه ان الكل سواء لان هذا العمل  
 مخصص كما اذا سبقه الحديث لقوله عليه السلام اقبلوا الاسودين ولو كنتم في الصلاة واراو بهما الحية والعقرب  
 في المداية ان الصحيح اباحة قتل الحيات كلها وقال الفقيه ابو جعفر لا يباح قتل الحية منها وسببها ليسكن البيوت  
 لها صغيرتان تشقى مستوتيه واهله لقوله عليه السلام اياكم والحية البيضاء فاما من الجن ولقوله عليه السلام اقبلوا  
 الاسودين فانه في الكافي من ان الحور يثبت يدل على اباحة قتل الحيات كلها من الجنية وغيره محل مناقشة وقال  
 الطحاوي رحمه الله انه عليه السلام اخذ على الجن على اليهود بان لا يظهروا على امته في صورة الحية ولا يدخلوا بيوتهم  
 فاذا نقضوا العهد يباح قتلهم ويأثم الانسان بالظهور امام المصلحة عن عدم الحائل بينهما في مسي صغير  
 اقل من جريب والنظر متعلق بالمرور والمصلحة على التنازع في الخلاصة اذا صلى في المسي ينبغي ان لا يمتنع  
 وبين حائط القبلة وقيل انما يائمه اذا لم يكن بينهما خمسون ذراعا وقيل قدرا بين الصف الاول وحائط القبلة  
 وفي الظهيرة قيل قد روي في المصنف ان عليه الفتوى واما في غيره اى غير المسجد الصغير كالصحن او المسجد



الكبير في الكافي انه قيل الكبير والصغير وهو المغموم من الخلاصة في القنينة ان عمر بن عبد الله في المسي الجامع فقد قيل كبره  
والاصح انه لكبره كذا في جامع الصغير فخر الاسلام ففيها اي فيا ثم بالمرو في مكان ينشئ اليه بصرة اي روية المصلي  
فكلمته موصوفة او فيا ثم وقت انتهيا بصرة اليه في مصدرة والمصدر حين تاطر ان في مسجده اي موضع سجوده  
واليه قال الترمذي في فخر الاسلام وفي الخلاصة هذا هو الصحيح وفي الكفاية هو الاصح وفي الهداية انه انما يثبتم اذا عثر في  
موضع سجوده واليه مال شيخ الاسلام والامام السرخسي وقاضيان رحمه الله في الكافي هو الاصح وقال بعض  
يا ثم اذ لم يكن بينهما قدر ما بين الصفت الاول ومقام الامام وقيل قدر الصفتين وعليه الفتوى وقيل ثلث اذ ربع  
وقيل مسين وقيل اربعون وحاذي حال او عطف على انتهى فيقدر فيه العادة ان جعل موصوفة الاعضاء  
الاعضاء اي اعضاء احدى اعضاء الاخر ولو بعض بعضا ان صلى على دكان او كان المار على دكان او  
راكبا والكان فارسي معرب وانما يثبتم اذ لم يكن بينهما ستر بالضم اي خشب او نحوه بمقدار رفرار  
وغلظ اصبع ولا مستبر بالاكل منه طولاً او غلظاً تغرز صفة او شينان وان تغرز العز في  
مبسوط شيخ الاسلام انها تكفي طولاً اذا عرضا وقال هشام مجت مع ابي يوسف رحمه الله وكان اذا صلى طرح  
سوطه بين يديه من العرض وفي الهداية انه لا يعتبر الاثنا والخط في الخلاصة هو الاصح وفي القنينة هو المختار  
وفي التبيين ان القائل بالخط انما اعتبره طولاً لا عرضاً لانه بمنزلة الجنس في الكافي قيل بخط شبه الحزاب  
احد حاجبيه اما اليمين او اليسر وفي القنينة والخط الاول افضل وعن الحكيم الترمذي قدس الله عنه عليه الصلوة  
والسلام كان يجعل السترة على حاجبه اليسر في اي بقرب المصلي متعلق تغرز ويكفي للوقوف ستره الامام  
وجاز فترك اي السترة عند راسه من المرو وفردم الطريق وفي الخلاصة لا بأس بتركها اذا من المرو  
ولم يوجه الطريق ويذكر اي يدفع المار بالسبب او الاشارة وذكره الجمع ان عدم السترة

او عريته اى المصلي وبنيها اى السترة

فصل الوتر ثلث ركعات وقال الشافعي رحمه الله هو بالخيار ان شاء او تبركة او ثلث او خمس  
او سبع او تسع او احدى عشر في الكفاية لا يزيد على هذا لكن روى عشر ثلث عشرة ايضا وقال الزاهد في رح  
هو ثلث في رمضان وركعة في غيره وجب خبر بخبر روى عنه ثلث روايات في الوتر انه فرض وبه  
اخذ فرحمه الله وانه سنة وبه اخذ صاحباه والشافعي رحمه الله وانه واجب والكل يول الى واحد لان المراد  
انه فرض عملاً لا اعتقاداً يستلزم لا يكفر باخذه وان ثبوته بالسنة فقترانه واجب وهو الصحيح في القنينة هو الاصح  
ومن قال انه سنة لظهور آثارها فيه من القراءة في كل واحد من الاذان والاقامة فيه والجماعة في عامة المزم  
فقد وافق ابا حنيفة رضي الله عنه في انه اعلى من الروايات حتى يجب قضاؤه وان طالت المدة



اخبر بشقة وهو في شدة الظهور وخبر امراته وهي فيها فاتها بها هو ادبى اربعا لا تبطل الشقة والخيار بخلاف سائر التطوعات  
 وفي العمادية انه لم يقض في الاصل بين الطلوع وفرض وفي نوادر بن رستم عن محمد بن محمد انه ان اربعا قبل الظهر  
 كالنفس في ذلك لانه لا يجوز اداءه بجزئين وترك القراءة في ركعتي الشفع الاول معا يبطل التحريم عنه  
 ابى حنيفة رضي الله عنه فلا يصح بناء الشفع الثاني على تلك التحريم عنده وعن محمد بن محمد رحمه الله  
 يبطلها الترك ولو في ركعة واحدة فلو تركها فيها لا يصح بناء الشفع الثاني على نهيه التحريم عنه ولا يصح عن  
 ابى حنيفة رحمه الله وعن ابى يوسف رحمه الله لا يبطل الترك احد الاما الترك في ركعة والى الشفع  
 بل يقيد الا اذا فصح بناء الشفع الثاني على نهيه التحريم مطلقا اذا تم هذا فيقضي اربعا عند ابى حنيفة رضي  
 عنه في مسألتيه فيما ترك القرات في احد ركعتي الشفع الاول فقط مع كل الشفع الثاني او مع  
 بعضه وقد انكره ابى يوسف رحمه الله رواية قضاء الرابع في الاخيرة عن ابى حنيفة رحمه الله وقال محمد بن محمد  
 انما رويت لك عنه قضاء الركعتين ولم يرجح محمد رحمه الله عن رواية ذلك كذا في العمادية ويقضي اربعا عند  
 ابى يوسف رحمه الله في اربع مسائل لو جاز فيها الترك في الشفعين في الجملة وهي السنتان المنكورتان  
 وعكس الاول منها اذا ترك في جميع الركعات ويقضي في الباقي عند الشنخين ركعتين والباقي هو ست مسائل  
 على الاول والرابع على الثاني ويقضي عنده محمد رحمه الله ركعتين وبالاسبب بالسباق لتأخير المفعول على الظن  
 في الكل اى مجموع الاقسام الثمانية وليظهر التل بادي ثامن وهذه المسئلة بقيت بالمسئلة الثمانية وان لم  
 يقعد في الوسط اى في القعدة الاولى من النقل الرابع او لوى اربعا فسادا وانتم اثنين فلما  
 شئ عليه في المسألتيه سوى سجود السهو في الاولى ويشترى ان يجب قضاء الركعتين ايضا عند محمد رحمه الله  
 لما سبق ان القعدة الاولى في النقل فرض عنده وعن ابى يوسف رحمه الله يقضي الاخيرين في الثانية  
 لما سبق ان القعدة الاولى في النقل فرض عنده وعن ابى يوسف رحمه الله انه يقضي الاخيرين في الثانية  
 لما سبق من اعتبار الشروع بالنذر وعنه انه يلزمه في اربع قبل الظهر والعصر وقبل الجمعة وبعد اربع ركعات  
 وفي غير ركعتان وبعض المتأخرين اختاروا في القول وفي المعنى ان الخلاف فيما اذا عين العبد ولو كان  
 مطلق الصلوة لا يلزم الا الركعتين اجماعا ولو قال وان لوى اربعا وثمانين او لم يقعد في الوسط الخ  
 كان احسن ويتنقل ولو من غير عذر راكبا والدابة تسير نفسها اوليوها برجل على ملكه الخاصة والاعبة  
 بنجاسته الركاب وموضع الجاوس وقال ابو حفص ومحمد بن مقاتل لو كان الخس عليها فوق الدرهم لم يجز  
 في الكافي ان الصحيح هو الجواز لا لما سقط الاركان كان سقوط الشرط او لم يوجبها للركوع والسجود  
 خارج المصنفا وكان او مقيما في الكفاية هو الصحيح وروى ابن سماعه عن ابى يوسف رحمه الله

عن ابي حنيفة رضي الله عنه ان السفر الصحيح شرط وفي الحيطة انه شرط في الاصل الخروج قدر الفرحين وشرط بعض قدر  
الميل واما في المصر فجزءه ابو يوسف رحمه الله ذكره محمد رحمه الله في الخلاصة لو افتتحا في خارج المصر ثم دخل القم  
ركبا وقال كثير من اصحابنا انه يتيمها على الارض متوجها الى غير القبلة في الحيطة ان منهم من شرط التوجه اليها  
عند التحريمة وبقا قال الشافعي رحمه الله واصحابنا لم يأخذوا به في النقل واما في الفرض فقد اشترط التوجه  
اليها عن التحريمة وفي الخلاصة ان الفرض على الدابة يجوز عند العذر ومن الاعتذار بالمرض والحوادث  
والجرح عن الركوب للمصنف او مجموع الدابة ولا محين وعن محمد رحمه الله انه اذا كان الطعن بحيث يئيب فيه الوجه  
ولم يجد مكانا يابس ليقف على الدابة مستقبلا او يصلي بالاياء وان لم يقف على القفا يصلي على امي حبه قدره الكا  
ان الوتر كالفرض عنده وكما لو اقل عند ما والمفهوم من شرح الطحاوي انه كالفرض عند عدم وعند ابي حنيفة من  
انه ينزل سنة الفجر قال ابن شجاع جاز ان يكون هذا البيان الاول وفي الخلاصة لو صلى ركبا ناسجا معه لم يحد  
الاصامة الا امام وعن محمد رحمه الله انه يجوز ان كان البعض ينجب البعض ويتفضل قاعدا مع قدرة قيامه  
ابتداء وبقاء وكره القعود مع قدرة القيام بقاء عنده والى يجوز عندهما اعتبار المشرع بالنذر في الفوارك الظهيرة  
انه اذا وقع الاشتباه في ان الاختلاف فيما اذا قعد في الركعة الاولى والثانية جميعا او في الثاني فقط واهي  
ابي حنيفة رحمه الله عنده في ان البقاء سهل من الابتداء ويبدل على الاول والثاني هو ان القيام في الثانية  
يمتثل عن القيام في الاول يدل على الثاني في التهمة المصلحة قاعدا ليقف في الشاهد على ما هو المعتاد فيه اجماعا  
واما في القيام فمن ابي حنيفة رضي الله عنه انه ليقف انا كذلك هو قول زفر رحمه الله ومختار الامام السرخسي  
او مختار وهو قول ابي يوسف رحمه الله ومختار شيخ الاسلام او عرجا وهو قول محمد رحمه الله وعنه برواية محمد  
انه ليقف كيف شاء برواية الحسن انه تبرع عند الافتتاح ويفترش رجله اليسرى عند الركوع في الخلاصة اخذ الفقهاء  
ابو الليث يقول زفر رحمه الله وعليه الفتوى في الهداية هو المختار ولو قدم المصنف مسألة صلوة القاعدا على  
صلوة الركب كان النسب لقوله وان افتتح ركبا وتزل بني بالقي على صلوته ويتم الصلوة اما بالاياء  
لما التزم او بالركوع والسجود لحصول القدرة ولعلسه في صلوة فيستقبل وعنه محمد رحمه الله انه يستقبل  
في الاول ايضا ان نزل بجاء او ركعتي وعن ابي يوسف رحمه الله مطلقا وهو رواية الحسن عن ابي حنيفة  
وزفر رحمه الله انه ينبغي فيها في الهداية الاول هو الاصح ومن التراجع للرجال والنساء وبعض الروايات على  
انها سنة الرجال وهي سنة النبي صلى الله عليه وسلم وقال بعض انها سنة عمر رضي الله عنه في الخلاصة قلنا  
في سنة ما وفاق القطع الخلاف برواية الحسن عنه انها سنة في الهداية هو الاصح وفي المصنفات هو الصحيح وفي قفاوي  
مجتبة هي سنة مؤكدة باجماع الصحابة ومنكرها ضار بمتبع غير مقبول الشواهد والتراجع جميع تروحيته وهي لغة



انما صلى العشاء وحده فانه ان صلى التراويح جماعة ولو تركوا الجماعة في الفرض لم يفسد ما صلى من العشاء باجماعهم ان يصليوا بها ولو لم يصليوا بها لم يفسد  
 ان يصلي الوتر بها فاك انما يصلي الفرض من الايام لا يتبعه الا في التراويح ولا في الوتر وكل اذا لم يتبع في بعض التراويح لا يتبع  
 في الوتر اذا صلى من بعض التراويح او لم يترك شيئا منها او صلىها مع غيره ان يصلي الوتر معه هو الصحيح وقال الزعفراني  
 اذا ادرك الامام في بعض التراويح صلى الوتر معه ولا ثم بقيت التراويح بعده وذكر قاضيان انه لو صلى اربعاً من التراويح  
 بتسليمه ولم يقعد في الثانية لفسد في القياس وهو قول محمد رحمه الله وزفره ورواية عن ابي حنيفة رحمه الله عنه وفي  
 الاحتسان لا يفسد وهو قول ابي يوسف رحمه الله وانهما الروايتان عنه واذا لم يفسد اختلفوا في انما يتبعون تسليمتين  
 او عن تسليمة قال الفقيه ابو الليث انها منسوبة عنهما كما لو صلى اربعاً قبل الظهر من غير التقعد والاول فانه جاز على الاحتار  
 احتسنا وكما اوجب على نفسه اربعاً بتسليمين فبعضها بتسليمية فانه يجوز على ما ذكر في امالي ابي يوسف رحمه الله وقال  
 الفقيه ابو جعفر رحمه الله انها منسوبة عن تسليمية وهو الصحيح لان القعدة على راس الركعتين فرض في التطوع فتركها مفسد  
 هو القياس وانما جازا احتسنا فانه يترك في فساد الشفع الاول وهذا في بقا الترخيمية لصحة الشروع في الشفع  
 الثاني فيكون الموضع ركعتين هذا اذا لم يقعد في الثانية وان قعد فيها فقال لا يجوز الا عن تسليمية وعلى قول العامة  
 يجوز على التسليميتين وهو الصحيح وعلى هذا الوصل ستة وثلاثين اوعشر بتسليمية فلو قعد في كل اثنين فقل قول العشر  
 جاز الكل عن تسليمية وعلى قول العامة جاز كل ركعتين عن تسليمية وهو الصحيح  
 فصل عن الكسوف يقال كسفت الشمس كسفت الشمس وكسفت الشمس كسفت الشمس وكسفت الشمس كسفت الشمس وكسفت الشمس كسفت الشمس  
 وكسفت خال الرجال ويقال ايضا كسفت القمر الا ان الجودية صفت وذكره الجوهري وقيل الحسوف وواب وادته وكسوف  
 وواب فبوجه دون والوتر يصلي ايام الجمعة ركعتين بالناس فكلما اي بلا اذان واقامة وبركوع واحد في كل ركعة وقال  
 الشافعي رحمه الله في كل ركعة ركوعان من ان القيام فيهما قيام ذلك وقامين في موضعه وقال جابر رضي الله عنه  
 انه صلى الله عليه وسلم صلى في الكسوف ركعتين بركوعات وست سجرات وقال علي رضي الله عنه بثلاث ركوعات  
 واربعة سجرات ولم يؤخذ اجماعاً في الكافي ان عملة الكسوف ستة لمواظبة النبي صلى الله عليه وسلم وقيل وجبة  
 مخفياً عنه وجاهر عند ابي يوسف رحمه الله وقول محمد رحمه الله مضطرب مطو لا قرار له كما بيان الافضل في  
 المبسوط ان قرأه عليه السلام كان في الركعة الاولى قدر قراءة سورة البقرة وفي الثانية قدر سورة آل عمران  
 في الكافي والهداية انه ان يخفف لان السنة استيعاب الوقت بالصلوة والدعاء ثم يدعو الامام يؤمن القوم  
 والامام يدعو اما بالسوا قايماً مستقبل القبلة والناس قال الامام الحلواني هذا حسن وان الكاء على عصا فهو حسن ايضا  
 كذا في الكافية حتى يحل الشمس وان لم يحضر امام الجمعة صلى اى الناس فرادى ركعتين واربعاً كذا في الكافي  
 وقوله كالحسوف سنة معد مخدوف اى صلى اى صلوة كصلوة الحسوف ركعتين والتشبيه في مجرد التفرقة وقال



والشافعي رحمه الله يبيح للمام بالناس عند الخسوف ركعتين في السجدة في كل ركعة وان لم يكن في المصطفى خطبة وقال الشافعي  
بخطبة خطبتين بعد السلام كما في الصيدين والاستسقاء من له وعاء واستغفارا مستقبلا قال ابو يوسف رحمه الله  
ان شاور في يد يدي في الدعاء وان شاور اشار يا صبيعه كذا في الكفاية وان صلى فرادى جازا ليس فيه صلوة مسندة  
بجماعة في الكافي قال محمد بن محمد بن ابي حنيفة في ركعتين بجماعة وتكبيرات وجهر بالقراءة وخطبة كصلاة العيد وذكر ابو يوسف رحمه الله  
ابي حنيفة رضي الله عنه في المبسوط والمحيط ومع محمد بن حنيفة في البداية والنهاية وشرح الطحاوي وفي المبسوط والمحيط انه ليس  
فيها تكبيرات كتكبيرات العيد وانما هو قول الشافعي رحمه الله فعلى هذا ما روي انه عليه السلام صلى ركعتين كصلوة العيد  
لم يكن على ظاهره وفي النهاية ان خطبتها بخطبة العيد عند محمد بن حنيفة وخطبة واحدة عند ابي يوسف رحمه الله في المبسوط  
الدعاء فلا يقطع بالجلوس وقال الزهري ومالك رحمه الله لا يخطب لها قبل الصلاة ولا خطبة عند ابي حنيفة رضي الله عنه  
لانها تتبع الجماعة فان صلوا فرادى خارجة واليقاتب الامام ولا تقوم الرواية عنده وليقبله الامام عند محمد بن حنيفة رحمه الله  
والقوم ايضا عند مالك رحمه الله اذا مضى صدر الخطبة ولا يحضر فري اذا الغرض هو الدعاء وما دعا الكافرون  
الا في ضلال وقال مالك رحمه الله ان يخرجوا لا يمينوا وقال الشافعي رحمه الله لا يخطبون بالمسلمين وقال محمد بن حنيفة رحمه الله  
عنه احب الى ان يخرج الناس ثلثة ايام في المبسوط والمحيط انه يخرجون ثلثة ايام متواليه ولم ينقل اكثر من ذلك هذا  
في الكفاية وقال الامام الحلواني في الاستسقاء يخرجون مشاة في خلق وغسيل مرقع خاشعين خاضعين ناكسي رؤسهم  
وفي الخلاصة النزلية يستحب ان يصوموا ثلث ايام او لا ويصوموا ثم يخرجوا بالصبيان والعجائز والذواب  
فحصل من شرع منفرد في صلوة فرض في السجدة فاقبست تلك الصلوة اى تخرج فيها الامام ان لم  
يسجد الشارع الماركة الاولى او سجد لها وهو الشارح او الشرع في غير الرباعي المثنائي او ثلاثي والجملة  
حال عن فاعل سجد قطع الصلوة واقدمى بالامام ولو شرع في نفل فاقبست ففي الخلاصة المختار انه لا يقطع وفي  
الكافي والنهاية انه يتم ركعتين لان في قطع الفرض الكمال قطعاً وليس في النفل الكمال قطعاً وقيل في ستة اظهر وجوبه  
او اخطب يثما رجباً وكان يفتي الامام السعدي والوعلى النخعي وجدار رواية عن ابي حنيفة رضي الله عنه انه  
يثما ركعتين فجماعه ولو شرع في فرض في بيت فاقبست فذكر القاصي حنبلان انه يثما ولو شرع في الفرض فاقام المزمع  
قال الامام الحلواني انه يتم ركعتين في الرباعي وان لم يثبت الا دس بالسجدة فاختلاف بين اصحابنا كذا في الكفاية  
عن الفوائد الظهيرية والجامع البرقاني وكذا يقطع لسجدة الاولى وهو فيه اى في الرباعي لكن بعد ضم  
ركعة اخرى الى الاولى وقيل في الصورة الاولى ايضا يتم ركعتين في الرباعي واليه مال الامام الشافعي وقوي  
الامام المعين في هذا في النهاية ان الاول هو الصحيح وفي الكافي هو الاشبه وبه اختيار صدر الشهيد وفخر الاسلام  
وانما لا يضم ركعة اخرى في الثاني لانه يتم الصلوة فلا يدرك الجماعة لا مفترضا ولا متغفلا وفي الثاني لانه يصير

متفلا بين العصر والمغرب وان صلى قبل ان ياتى منه اي من الرباعي تيممه وفيه اشارة الى انه لو لم يتيما في الثانية بالسجدة لقطع  
 كما صرح به في الكافي واليه ياتي ثم يقتدى بمتفلا حتى لا يتيما بالاجتناب عن الجماعة الاولى العصر لما مر واذ اتم المغرب  
 بل يقتدى باسمه لا في الصلاة انه لا يقتدى في ظاهر الرواية اذ يلزم المنقل بالثالث او مخالفة الامام والكل بدعة  
 وفي الكافي انه لو شرع ثم رجع او مخالفة الامام مشروعة في الجماعة كما في السبوق بخلاف مخالفة السنة وقال القائل  
 ان احسن ان يقتدى بغير الرباعي وعنه انه يتيما وان لم يشرع الشرع ثلاثا لانه بسبب الاقامة والايام في انه يتيما  
 عنه قراءة الاخيرين مع وجوبها في كل النفل في الجماعة لو قام الامام الى الرابعة على ظن الثالثة فقتله يقتدى  
 المنقل نفسه بصلوة هو المختار سواء قدم الامام في الثالث او الاول ان صلوة الام كانت فرضا ثم صارت نفلا فكان  
 يقتدى بصلوة واحدة بايمان من غير عذر الحريث فلا يجوز ذكره خروج من لم يصل من مسجد من مسجد في وقت  
 حتى يصل ولو خرج ليصل في مسجد حيث قيل بالامانة في جماعة اخرى كالامام والمؤذن ومن يفرق الناس  
 بغيره وقوله المقيم عطف على من باطما رلام الاضائة فلم يعطى كما في حديث فتاوة ان رسول الله صلى  
 عليه وسلم كان يصلي وهو حامل الامانة ثبتت من قبله صلى الله عليه وسلم والابن العاص ابن سبيحة  
 بن عبد بن عيسى فاذا سجد وضعها واذا قام حملها والامن صلى الظهر والعشاء والاعتناء بالامانة اي اقامته للمؤذن  
 خرج كره الخروج يقتدى بمتفلا والاتثناء منصرف الى الكلام الاخير اذ اية الجماعة لا يكره الخروج وان اقام وسفي  
 غيرهما اي فيما صلى غير الظهر والعشاء من الفجر والظهر والمغرب يخرج لكرامة الاقتداء على امام وان قيمت وتترك  
 سنة الفجر او اقيم الجماعة ويقتدى بالامام من ظن انه لم يدركه اي الفجر يخرج ان او اما اي السنة دون  
 ظن انه اذا ادرك الفجر ولو ركعت منه صلا يا اي السنة في الجماعة ان ربي انه ادرك الشمس فطأ بها  
 انه يترك السنة ويدخل مع الامام وان ادرك الامام في الركوع وقوله يراى الركوع الاول والثاني يدرك السنة  
 ويشاء الامام ومن فاتته سنة الفجر لا يقضيها قبل الطلوع خلافا للشاذي رحمه الله والابن العاص خلافا لغيره رحمه الله  
 فانه قال احب الي قضاها الى وقت الزوال فمنهم من قال بخلافه حقيقة او لو لم يقض الاشي عاياه عند سجدة الله  
 ولو قضى ان حسي عندها ومنهم من حقق الخلاف بانه لو قضى كان سنة عنده وانما عندها الا اذا فاتت مع الضرر  
 فيقضيهما تبعا لفرقة الضمير الى الفجر والاضافة الى الامانة او بانية او الى الصل في الامانة في الكافي واليه ياتي بانه  
 من يصلية الجماعة او وجوبه الى وقت الزوال بخلافه وفيما يجده اختلاف المشايخ في الغنية المختارة اليقين وعند  
 الشاذي رحمه الله ايضا قوله ان ويترك سنة الظهر في حال ظن الادراك وعنه ولقتدى  
 ثم يقضيها عن الجهور على باروات عائشة رضي الله عنها انه صلى الله عليه وسلم قضى ما قيل لا يقضيها  
 ويقضيها قبل شفقة على ما في الكافي وهو قول ابى يوسف رحمه الله وعنه عن محمد بن عبد الله بن يوسف رحمه الله

الامام الشافعي رحمه الله وذكر الصدر الشهيد الخلاف على الحسن في القنينة وعند ابني يوسف رحمه الله لصياغة الركعتين  
ومو المختار والاض في ذلك عن ابني خيفة رحمه الله عنه في الكافي لو خرج الوقت لا يقضيها واحدا ولا يتبعها ولذا  
سائر السنن في البداية ان ما سوى سنة الفجر لا يقضي بعد الوقت وحدها وفي قضايها متباخا اختلاف المشايخ  
وفي غيرهما اي غيرتي الفجر والطهر لا يقضي اصلا الا بهما ولا يتبعها ولا في الوقت ولا بعده

**فصل في فرض الترتيب عندنا وليستحجب** اوس عند الشافعي رحمه الله عليه بين الصلوات من الفروض  
الخمسية والوتر فوجب تقديم الغشاء على الوتر وكذا التقديم الوتر على الفجر خلافا لما بناه على ما مر من انه سنة عندنا  
واجب عنده فاما كلها ففرض الترتيب بين الفوايت او فائتا بعضها وقبيل بعضها ففرض الترتيب بين  
الفوايت والوقية فعلى الاول يقدم عند لقضاء فائتا اولائهم ثم على الثاني يقضي الفائتة ثم يودى الوقت  
الا اذا ضاق الوقت بحيث لا يسع الفائتة والوقية فيسقط الترتيب بينهما فيصلي الوقتية او لا والسبع  
الفوايت والوقية فيصلي بالسبع منها او لا ثم الوقتية كما اذا فات الغشاء والوتر وقت الفجر لا يسع الا خمس  
ركعات فانه يقضي الوتر ولا ثم لصياغة الفجر كذا في الخلاصة وقتا وى قاضيا ان فلا يتخلل بينه فليسا ان ضيق  
الوقت انما هو مسقط الترتيب الذي بين الفوايت والوقية لا الذي بين الفوايت نفسها كما توهم واعتبار بين  
الوقت في العصر بان لا يتمكن من اداء الفائتة قبل التغيير لما عرفت من عدم جواز القضاء عند الغروب او لنسي  
اي لم يتذكر فائتا عند اداء الوقتية فيسقط الترتيب بينهما او فائتة عند قضاء فائتة اخرى بعد ما فيسقط الترتيب  
بين الفوايت نفسها والضييق والنسيان غير مسقط عندنا كما قال الحسن من العلم ان الترتيب  
فرض فهو كالناسي وبه اخذ كثير من المشايخ واليه اشير في الكافي او كثرت الفوايت بان فائتت لسوء الوتر  
صلوات ست اصله سدس بدل الاربين بالتارك كما في الطست اصله الطشت واشار رحمه الله الى ان المعظم  
خروج وقت السدس على ما هو رواية جامع الصغير في الكافي والهداية هو الصحيح لان العبرة بالكثرة وهي بالعدد  
في حد التارك وروى ابن سماعه عن محمد رحمه الله عنه ان العبرة ونحوه وهذا المسقط يؤول الى حقيق الوقت  
حقيقة وليسقط الترتيبين وقيل لا يسقط الترتيب الذي بين الفوايت نفسها كذا في الكافي او لكثرة عندنا  
بان يزيد على صلوة شهر وقال لشهر المشرى رحمه الله من ترك صلوة لا يجوز صلوة عمره اذا كان ذاكرها ما لم  
يقضيها ثم الفوايت الكثيرة ان كانت حديثه فهي مسقطه اتفاقا وان كانت قديمة اختلفوا فيه ذهب بعض  
المناظرين منهم الصدر الشهيد الى انها غير مسقطه واليه مال صاحب الخلاصة وذهب بعض الى انها مسقطه  
اليه مال صاحب الكافي وتبع المصنف في المحيط وعليه الفتوى والفوايت اذا كثرت فقضيها حتى صارت  
قليلة قبل عود الترتيب واليه مال الامام الفقيه والفقيه ابو جعفر في الهداية وهو الاظهر واستدل بما تضمنه

في الكافي وقيل لليعود واليه مال الشيخ ابو حفص والامام السرخسي وفخر الاسلام في الكافي وهو المأمع وفي الحديث  
وعليه الفتوى وفي الخلاصة وهو الصحيح وبه يفتي الامام قاضي خان في الكافي في اهل الفصل على القول بالعود  
ولكن قال في اثنائه ان عدم العود هو المختار

**فصل** في جود السجود على قول الكرخي في الكافي واليه يذهب الصحيح وسن على قول غيره واليه مال صاحب  
الخلاصة وفرض عند مالك رحمه الله ليعود سلامه عند ما قبل السلام عند الشافعي رحمه الله وقال مالك رحمه الله  
ان سجد للشخص ان يقبله وان سجد للزيادة فبعد في تحليلة في يوسف رحمه الله عنه مشورة واحمد في الكافي  
هو الصواب وعليه الجمهور واليه اشار في الاصل والايضاح وهو اختيار الكرخي وشيخ الاسلام وفيه عمل بين سجدتين  
قبل السلام وبعده عليه الصلوة والسلام وقال فخر الاسلام بعد واحد تأخيرا وجها من غير خلاف وقيل ليعود التسليم  
في البداية هو الصحيح وفي الغمرات هو الاصح وهو اختيار الامام السرخسي والمحققين في وصار الشهاب على تتبع احاد فخر الاسلام  
ثم الظاهر ان الطرف ليس بحسب معنى الوجوب كما يتبادر طاني المحيط ان الاصح جواره قبل السلام وفي الاسرار ان الاصح  
ان السجدة ليعود السلام في البداية والكافي ان خلافا مع الشافعي رحمه الله انما هو في الاولوية متى لو سجد قبل السلام جاز  
في ظاهر الرواية مسجدتان وتشرع في الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم فقال الطحاوي انه ياتي بها في التمكن  
قبل السجود وبعده قال قاضي خان هو الاصح وقال الكرخي ياتي بها في التي ليعود في البداية والكافي والمختار است  
هو الصحيح وفي التبيين هو الاصح وفي الخلاصة هو المختار عند المحققين وفيها وفي فتاوى قاضي خان انه عند هما ياتي بها  
في التي قبله وعند غيره رحمه الله عنه في التي ليعود وسلامه وهو واجب لانه الخروج والاول للفتل بين الجابريين  
اذا قدم ركنا او آخر ركنا او كر ركنا الظاهر ان ذكره مجرد التوضيح والافتكار الركبتين تأخير ركنا او ركنا حاجة الى التذكير  
او غير واجبا بزيادة او نقصان في ذاته او وصفه في الغمرات التي بعض الفاتحة فقرة السورة ان كان المقروء  
اكثر الفاتحة فلا سهو عليه وان كان اقلها فالحال السهو في ركنا في الخلاصة او ترك ركنا الواجب مما يباحل من باب  
التنازع كركوع قبل القراءة مثال تقديم الركبتين او الركبتين المتقدم وفيه تساؤل وتأخير الركبة الثالثة مثال  
لتأخير بزيادة على التشهد ولو حرق على ما يروى عن ابي حنيفة رحمه الله وقال بعض يلزمه السجود اذا قال اللهم  
صل على محمد وعلى آل محمد وفي الخلاصة المختار انه يلزمه السجود اذا قال اللهم صل على محمد وهو المذكور في الخبرين وقد  
قاضي خان وقيل يلزمه بالتأخير قد يالودي فيه ركبتين في الركعة تكرر التشهد في الاول يلزمه السجود وفي الثانية  
لا وفي شرح الطحاوي وجعل الاولى كالثانية وفي المصنف لو قرأ التشهد مرتين لا سهو عليه وكذا الفاتحة في الاخيرين  
واما في الاولين فان كرر متواليا يجب السهو ولو فصل بينهما بالصلاة لا يجب في الخلاصة لان في الاول  
تأخير السورة بخلاف الثانية فكانه في سورة طرية وقيل يلزمه السهو في الثانية ايضا وايتان الركعتين



مثال التكرير والجمعة والامام بقدر ما يجوز به الصلوة فيها يخاف في ذلك العكس كذا في مثال تأخير الواجب وصفا وذكر في  
 الرواية انه يلزم السهو بالجمعة في يخاف في ذلك اكثر وبالنسبة فيما يجزى في اكثر النسخ او في ثلث آيات من غير ما وفيما دون  
 ذلك الا عن محمد رحمه الله انه اعتمر فيها ثلث آيات فصاعدا وذكر الامام الحلواني وقاضيان في جامعة انه يلزم به  
 فيما يخاف في ذلك اكثر في ظاهر الروايات وهو المذكور في الخلاصة وفي الكافي والهداية ان الصحيح قد  
 ما يجوز به الصلوة في الفضلين في ادراك الزمان بطرق متعددة عن ابي قتادة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 كان يسمي الآية احيانا في اول الظهر والعصر والاشي على المنفر وفي شئ منها في ظاهر الرواية لان وجوب الجمعة والاختار  
 من خصائص الجماعة وروى ابن مالك عنه ان عليه السجدة في الفصل الاول وروى ابو سليمان انه لو ظن ان اداء  
 في غير يلزم السهو ذكره قاضيان وترك القعود الاول مثال ترك الواجب والافق في اتمثال بعض الامتياز على بعض منه  
 قصار التوضيح وهذه الموجبات خمس ذكر في الكافي سادس لها وهو تأخير الواجب ويؤلى اى يرجع الكل الى  
 ترك الواجب ذكره ابو اليسير واستحسنه صاحب المحيط ووجه ذلك ما ذكره وان تقديم ركن يستلزم تأخير ركن في  
 الاركان واجب وتكرير ركن يستلزم تسويت ركن آخر وجب اداه بلا تأخير كاد الواجب بلا تغيير فعلى هذا كان  
 الحسن ذكرهما في الواجبات بقى شئ وهو انه قد سبق ان رعاية الترتيب في بعض الاركان فرض فلا يناسب  
 جعل التقديم مطلقا موجب السهو ايضا جاز التقديم من غير تأخير ركن تقديم الركوع على القنوت مثلا فالبيان قاصر  
 والى يجب سجود السهو لمؤتمم عليه ولا على امامه بل يجب له هو امامه عليها ان سجد الامام وان لم يسجد  
 لا يجب على المؤتمم فلا يسجد هذا عن المخالفة وفي المضمرات والاختصاص ان من انما قالوا يسجد للسجدة والجمعة والعين  
 هذا عن الفتنة والمسبوق يسجد مع امامه من غير سلام ثم يقضى ما سبق به وان قام الى القضاء قيل ان  
 الامام عاد متابعا لم يقيد الركعة بالسجدة وان لم يتابع سجد في آخر صلوة استحسانا وان قيد بما سجد يتابع به  
 ايضا في آخر الصلوة وان تابع نفسه صلوة في الغيبة طابح المسبوق الامام في سجود السهو ثم يتبين انه لم يكن عليه  
 سهو فسجدت صلوة وفي القنوت ان صلواته جائزة عند المتأخرين وعليه الفتوى واذا لم يقيد ساجدا او لا يظن  
 او صفة مصدر محذوف وهو اليه اى الى القعود اقرب فبعد على رواية ابي يوسف رحمه الله واستحسنها المشايخ  
 وظاهر الرواية انه ان لم يستقأ ما عاد وقعد ولا سهو عليه لهذا التأخير على ما ذكر في الكافي والهداية وفي الخلاصة  
 في رواية لو قام على ركبتيه ثم قضى فقه عليه السهو يستوي فيه القعدة الاولى والثانية وفي الاجناس ان رفع  
 البيت عن الارض تركبناه عليها عليه السهو يستوي فيه القعدتان والاى وان لم يكن الى القعود  
 اقرب فقام وسجد يعتبر في ذلك النصف الاسفل ان كان متويا قال القيام اقرب والا قال القعود اقرب  
 كذا في الكافي وغيره وقرب منه ما قيل انه لو ارسل يديه فوصل كفاه الى ركبتيه قال القعود اقرب والا قال القيام



وان لم يقع اخيرا ففقدت بالجمعة المنيعة مثلاً التي بجنته اذا فيها سبق وبكلمته ان منها للندبة بها وكثرة ذلك  
وسجى للسجود عاود بها قريب السجدة القيام ولو ترك ذكر سجود السهو ايضا لانه ظاهراً من قريب لم يكن بعيداً وان  
سجدها لم يتحل فرضه لقول احمد الشيباني ويطل صلوته عند محي رحمه الله ثم البطلان لو وضع الحجة عند أبي يوسف  
ويرفعها عن محمد بن حمر في الكافي والكفاية في جامع فخر الاسلام انه المختار الفتوى وكثرة الخلافات يظهر فيها اذا سبقه السجود  
في السجدة الخامسة من تلك الصلوة فقد محي رحمه الله يمكن اصلاح هذا الفرض بان يؤمنه او ليقبله اذا رفع منها كان  
بغير الوضوء فلا يعيد بها فقام على الفرض وعندي أبي يوسف رحمه الله لما كان الواقع مع الوضوء ثم السجدة ويطل الفرضية فلا يكره  
الاصلاح وانجز أبو يوسف رحمه الله يقول محمد بن حمر فقال تكمل ما هي صلوته فمدت يدي لصلتها الحديث وضمت ركعتي سادسة  
ان شاء وهو مذنب وعند زفر رحمه الله ثم عند محمد رحمه الله لا وجه له وان فقد الركعة الاخيرة فلا يرقتلها ثم قام  
سابعها عاود الى السجود والجمعة المنيعة وسلم واولم قائماً صلوته لكن السلام قائماً لم يشرع في الصلوة المطلقة  
فلذا قالوا بالقعود وان سجد لم يأتهم فرضها اذ لم يبق ركعتان وضمت سادسة للنسأ عن التبرائى ولا خلاف في هذا في  
غير العصر واختلفوا في العصر فقيل لا يفهم فيه كراهية النقل بعد العصر وفي الخلاصة انها كالظهر فيار دوى هشام عن محمد بن حمر  
قال الامام الحسن بن ابي صالح عندي وقال قاضي خن ان عليه الاعتماد وقوله ان شاء وترك في اجتناب النسخ موافقاً للمبررات  
والوقاية وهو المناسب اذ لو لم يفهم سادسة كان الصلوة تيممياً منها عينا وقال لم يصفها انما ذكر في المسئلة السابعة  
وتركها هتباع ان الركعتين فضل في الصورتين بناء على ان ضمها بهما لا يجب لدارك نقصان الفرض بسجود سادس  
واسنة فيه اذ اءه آخر الصلوة بخلاف المسئلة السابقة اذ ليس ثم ذلك لندارك وفي المبسوط ما يدل على وجوب  
الضم حيث قال عليه ان لضعف سادسة وسجى للسهو واستحسانا لا قياسا لوقوعه بعد صلوته وقع السهو في غير ما لكن  
اعتبرنا واحدة للاتحاد وتحريرتها وهذا عند محمد رحمه الله وقال أبو يوسف ان السجود والنقصان في النقل بالدخول لا على  
وجه المسنون فيكون السجود قياساً في الكفاية ان المختار للفتوى قول محمد رحمه الله وذكر فخر الاسلام ان الصحيح هو انه  
كلها وذكر قاضي خن ان له لم يصف سادسة واليس للسهو لان محلها آخر الصلوة وقد انتقل الى الطلوع ولم يثبتها  
والركعتان نقل الاثنيان عن شمس الظاهر في الكافي هو اصح وفي المدايرة هو الصحيح لان المواظبة عليها بخبرية  
مقصودة ولم توجد وقيل تنويان عنها قال قاضي خن ان المسافر اذا صلى الظهر ركعتين فقام الى الثالثة سابعها  
واثم اربعاً كان الاخير ثان له سنة الظاهر وقوله الاثنيان خبر بعد خبر اوصفة نقل الى المعنى ومن اقتدى به فيها  
صلواتها فقط عنها وعند محمد رحمه الله تعالى صلى سدا والاصل ان الشروع في النقل بطل احرام الفرض عندها  
وصفت الفرضية فقط عند محمد رحمه الله والايجع الى تكبيره الاقتل ولم يصح التقا فالفقاس قول محمد رحمه الله  
وعليه الفتوى كذا في الكافي ولو افسد المقتدى قصا بها لانه شرع قصداً لا قضاء عليه عند محمد رحمه الله

اعتباراً بالامام اذا سجد السهو في النفل فالاول انه لا يبنى اذ لو بنى بطل سجود المسنون غير منسوبة لوقوعه في  
 الصلاة بناء على استحوا التحريم وان كان كل شخص من النفل صلوة عليه سجدة خلاف المسافر اذا سجد بعد الركعتين  
 فتوى الاقامة لانه لو لم يكن بطل سجدة ولو بنى بطل سجدة فقط فالبنا، اولى وان بين صح بناءه وذكر شيخ  
 الاسلام انه لو بنى بسجدة السجدة في الكافي هو الصحيح وذكر في الكفاية عن الامام السرخسي ما يدل على عدم صحة البناء  
 وان سلم بنية القطع من وجوب عليه السهو فتوى الصلوة ان سجد السهو والا اي وان لم يسجد له الا اي لم يكن  
 في الصلوة عليه او هو الصحيح وعند محمد بن زفر رحمه الله هو فيها ان لم يسجد فيه السلام ان اقتدى به رجل صحيح  
 محمد رحمه الله مطلقاً وعند صاحب ان سجد السهو وان قوته انتقض الوضوء عند خلافها وعلية تامه اجماعاً وعطف  
 عنه سجود السهو ولو نوى الاقامة القلب فرضه اربعاً عنه وليسجد في آخر الصلوة وعند مالك لا يتطلب اربعاً وسقط  
 عنه سجود السهو اذا سجد اربعاً بوجوب الطائفة كذا في الكافي والبداية وشهد بها وقاوى قاضيان وعدة من الكتبة المشهورين  
 وما ذكره صاحب الوقاية ممن انه يبطل فضوه بالقدرته وليصير فرضه اربعاً بنية الاقامة ان سجد اربعة الا فلا فهو  
 مخالف لما في عامة الكتب، وما ذكره في شرح البداية من انه ليس باقضية بتجديد سجود السهو لبطان التحريم للوقوف  
 بالقدرته فالحل ذلك موقوف منه ولما اعجب المصنف حيث لم يتابع فيها كلام الوقاية لكن الاقتداء منه في شرحها  
 وترك التنبية على الفساد اعجب منه فذكره على بصيرة ان شك اي ترد المصلي اول مرة في الكافي ان المصلي  
 ان السهو ليس لاجد له لانه لم يصح في غيره وبه قال الامام السرخسي وفي المحيط والكفاية ان هذا شبه وذكر البيهقي  
 ان المصلي اول ما عرض له في غيره كما هو الظاهر من العبارة قال الامام الحلواني هو الصحيح في الخلاصة وقفاؤى  
 قاضيان عليه اكثر المشايخ وقيل اول ما عرض له في هذه السنة وقيل من وقت البلوغ وقيل في هذه الصلوة  
 ولعل المراد بالبداية هو الشخص النوعي فظهر وجه اعتبار الكثرة انه لم يصلي طرف اجري مجرى المفعول به اي شك  
 اول مرة في انه لم يصلي استأنفت وذكر الامام الحلواني وصدر القضاة انه لم يذكر في صدر الكتاب ان الاستئناف  
 واجب او نبي قد ذكر انه الافضل في البداية ان الاستئناف بالسلام اولى لان السلام عرف محلاً ومجرد التنية  
 لغو وان ما سترجح صار خارجاً بالاجماع وان حوّل فهو غير خارج بالاجماع وان كثر الشك اخذت الغالب طنب  
 وبني على المطنون والظن النقة هو الزعم مطلقاً وقد يستعمل في اليقين فذكره الجمهور وان لم يغلب ظنه فبالاقل  
 اخذوه على اليقين وسجد السهو واه الحسن عن ابي حنيفة رحمه الله عنه ولكن يقتضى الامحالة حيث لو بهمه  
 اسي زعمه آخر الصلوة كيلا يصير تارة كافر من النعمة كذا في الكافي والبداية وما قعوده حيث زعمه آخر الثانية  
 في الخلاصة انه يأتي به وفي المفصلات ان الصحيح هو انه لا يأتي به لانه مضطرب بين ترك الواجب واثبات البدنة  
 وتركه اولى من ايمانهما من بعض العلماء وفي الكافي والخلاصة انه لو شك في الوتر الثانية وثالثة يتم ذلك الركعة



والجهر والتسليم واقرار وعنده مالك رحمه الله لا سجدة في السجدة الأخيرة أو سمعها ولو من امرأة خلا لما كان رحمه الله  
عطف على طاعة ولو قال على من تلاء أو سمع آية الخ كان أحسن والمستحب للسامع ان يسجد مع التالى ولا يرفع راسه قبل  
في الخلاصة لو سمعها من الطير لا يجب هو المختار ولو سمع من القائم يجب هو الصحيح ولو قرأها بالفا رسيته يجب عليه وعلى السامع  
اذا خيرا منها آية السجدة وعندهما ان علم انه يقرأ القرآن يلمسه والاول ولو قرأها عندنا ثم او اضم او شغل بحيث لم يسمع لا  
يجب عليه وان كان يسمع لولا العارض في المصنوع هو الاصح وفي الخلاصة ان مشا سحنا قال ان السبيل في زماننا  
ان لا يسجد والتلاوة في صلوة الجمعة والعيدين واذا تلاء الايام آية اسجد فمن سمعها ولم يسجد ثم اقتدى  
به في ركعة اخرى غير التي قرأ فيها يسجد للتقدمي بعد الصلوة كمن سجد مع من ليس معه في الصلوة فان  
يسجد بعد ما وان سجد فيها لم يجز عنها بل يفسد صلوة ام لا في البيداء والكافي وفتاوى قاضيان انها لا تفسد صلوة  
في الخلاصة هو الصحيح وفي النوادر انها تفسد وقيل انه قول محمد رحمه الله ومن اقتدى بالامام في تلك الركعة  
التي تلاها فيها لم يجز والامام للتلاوة بحيث ادركها لا يسجد ليا صلا وان سمعها لانه لم يدرك الركعة ادرك بالعلق  
بها كما وفي الخلاصة عن الرياء ان لا يسجد ليا سمع قبل الاقتران اذا فرغ من الصلوة مطلقا ومن اقتدى في تلك الركعة  
قبيل ما قبل سجوده للتلاوة لم يسجد ومن لم يسمع منه آية السجدة قطعاً فكيف من الاول خاصة والثانية عامة كما  
نهت عليه وان تلاء الخ ثم لا يسجد عند الشيخين الا سماع خارجي امي ليس محتم في الصلوة وفي المسألة  
والقضية هو الصحيح وعند محمد رحمه الله يسجد الايام والقوم ايضا بعد الفراغ من الصلوة وفي فتاوى الحجة هو الاصول  
والافضل وقيل سجود الخارجى ايضا قول محمد رحمه الله اذا قامت السجدة الصلواتية امي التي تحمل وانها الصلوة  
ومن فسر بالتى وجبت في الصلوة اراد به وجوب وانها فيها لا يقضى خارجها امي خارج تلك الصلوة فان لم  
مزيد قوة على غير ما حيث وجبت لقراءة تلاوة بها جواز الصلوة والكل لا يتاوى بالنقص فامارة اذ قرأت سجدة  
في الصلوة ولم تسجد فحاضت سقط السجود عنها كذا في الخلاصة وفتاوى قاضيان وفي الجوهري لو تلاها في الصلوة  
ففسد باليسر لما دعي ايضا وصارت غير صلواتية وفي القضية انه لو ترك سجدة التلاوة عن موضعهما يجب سجدة  
السهو الركوع للصلوة على ما ذهب اليه اكثر المحققين او للتلاوة على حدة على اقليل بل لا توقف لقراءة ثلث  
آيات بعد ما عثر شيخ الاسلام وراكش من الثلث عند الامام الحلواني يوجب عنه امي عن السجود كما ان سجود الصلوة  
ينوب عنه كذلك وفي القضية ان الركوع بعد الثالث لا يجزى في وسط السورة وفي آخره تجزى وفي التخفيف ان السجدة  
ان كانت في وسط السورة ان يتمها ثم ركع لم يجز عنها وان التاها لانهما صارت ديناً بفوات الحفل فصارت مقصورة  
بنفسها بمنزلة الصلواتية فلا يتاوى بالركوع والسجدة الصلوة اليه شي في المسبوط والخيرة وذكر في القضية ان  
استحسان وفي القياس تجزى الركوع ان نوى به السجدة بالقياس بانها في الخلاصة وفتاوى قاضيان



انهم اجتمعوا على ان سجدة التامة تبادى بسجدة الصلوة وان لم ينو التامة واختلقت في الشتر او ثيابا فينتهي الركوع عنهما  
قال شيخ الاسلام انه لا بد من النية لقول عليه السلام في الركعة في الشتر او ثيابا فينتهي الركوع عنهما  
في سجدة واحدة ان ينوي الركوع عند قصد الركوع ولو نوى فيه فالأظهر انه لا يجوز اذا تبادى كان يدونهما وهل ينوب  
نية الامام عن القوم اختلافوا فيه وأشار الامام منهاج الشريعة الى انه لا تنوب كنية الصلوة فلو قرأ في غير الصلوة فاراد  
ان يركع للسجدة روى انه يجوز وفي التحسين انه لا يجوز لانه خارجا ليس لقربة فلا ينوب عما هو قربة في الخلاء والمضاجات  
لو قرأ او سجد ركبا اجزاء الايام وكذا الوقراء ركبا فنزل ثم ركب عنده الى يوسف رحمه الله وبهذا عن محمد رحمه الله خلافا لغيره  
عنه ولو قرأ فركب لا يجوز الايام الا اذا ركب الخوض والامام قاضيه ان ركع لم يذكر الاستسقاء وذكر النسبة الثانية من  
غير إشارة الى الخائف بين العلماء الثلاثة ولو افترقه كلام الكافي ولو ادى واحدة واحدة مع عشرين في مجلس واحد  
ولو في سفينة جارية او في صلوة ولو كان ركبا على الناس في الكافي والخلاصة دفعا وى قاضيه ان يكتفي بسجدة  
واحدة وليتقوى ان يقرأ مرة خارج الصلوة ثم اخرى فيها بحيث لا تختلف المجلس على ما ذكره في الكفاية والمضاجات  
وان يقرأ عشرين في الصلوة فيجوز ان يركع في ركعة فلا خلاف في كون السجدة الواحدة كافية وان كرر في ركعتين  
فيكفي واحدة على قول ابي يوسف رحمه الله كذا في الكافي وفي الخلاصة انه قوله الاخر قول ابي حنيفة رضي الله عنه  
وهذا الاصح وقال قاضيه ان هو القياس وبه ثابته وعند محمد رحمه الله يجب السجدة ثان لان التماسا في سجدة واحدة  
عن القراءة وفيه تامل وكذا يكفي واحدة لو سجدت اقلها ذكر قاضيه ان من انه اذا سجد من رجل ثم من اخر  
سجد مكانه ثم تلاها اجزئة واحدة وقيل على رواية النوادر لا يجوز الا بعد القراءة ثم اذا ركع في مجلس يكفي سجدة واحدة  
قبل التكرار وليجده على ما ذكره في الخلاصة دفعا وى قاضيه ان يركع لم يفت في ان كرر في الصلوة فذكر ذلك في  
المصورة الثانية على ما نص عليه لم يفت وان كرر في الصلوة فذكر ذلك في  
السجدة اخرى ليجز الفراع واما في فلك الاول فان سجد في السلام وفي الخلاصة دفعا وى قاضيه ان يركع في الصلاة  
انه يسجد اخرى بعد سلام وقيل هذا اذا سلم وتكلم ثم قرأ واليه يشتر كلام الهادي وان سجد بعد السلام فهو من الاخرة  
وسقط عنه الاول واعلم ان اذا ذكر النبي صلى الله عليه وسلم في مجلس واحد عررا فعلى قول الكشي لا يجب الصلوة  
الامرة واحدة في الكافي هو الصحيح وفي التقنية وبلفتي وعلى قول الطحاوي يجب لكل مرة صلوة لا تراعى في السجدة  
صلوة الله عليه وسلم ولا داخل في حق العباد في الخلاصة هو قول المشايخين وعن هذا قالوا يجب تشييت الطمس  
اذا جمد في كل مرة فانه حق الطمس في الكفاية عن الميسوط والمخط الاصح انه اذا زاد على الثلث لا يشتمه وهو المذكور  
في الخلاصة وفي الكافي ان التشييت كالصلوة وقيل يجب الى الثلث وكثيرا للسامع مجلسه الثاني  
فلو تبطل مجلسه ووجه يجب عليه سجدتان وعلى الثاني واحدة وبالحسن في الكشي في الهادي هو الاصح في الكفاية



والمنعوت عليه الفتوى وهو المفهوم من التماسه وقال بعض على السامع ايضا سجدتان الاسباب هو التلاوة والسجدة  
والحكم ايضا ان الاسباب دون الشرط وفي الكافي هو الصحيح واستدار الشوب هو سوية سداه وهو خلاف لما ذكرناه  
من عظمى الى غصن اخر هو شجرة الشجر وانج غصنان وغصن وغصنة وغصنة قطعة تبديل للمجلس في التماسه  
هو الصحيح وفي الهداية هو الصحيح وهو اختيار المترشي وصاحب الكافي وفي النوادر ان اغصان شجر واحد مكان واحد  
ويكبر بالوجوب على الساجد مطاها في التماسه وقنادي قاضي خان هو الصحيح عن محمد رحمه الله ان الحوض لو كان تحت الشجر  
يكفيه واحدة وقيل ان كان له حوض مملوء بكيفية واحدة وفي المنعوت ان الحوض والغدير والنهر الواسع مكان واحد بخلاف  
العظيم ولو عمل قليلا لا يقطع حكم المجلس كالمسجد او القيمين والكل بكيفية او كلمتين وشي خطوطه اقاطعين وكذا لو انتقل  
من واية البيت الى اخرى الا اذا كان الدار كبيرة كدار السلطان والمسجد كالبیت وكذا اذا انقلبت بالقراءة او التسبيح  
او تمنا او قام بخلاف سلة الحيا او ركب فزل قبل السيرة او قام قاعدا وان نام مضطجعا انقطع حكم المجلس كذا في التماسه وغيره  
وكبره ترك آية السجدة وحده وقراءة باني السورة لا تحسم اى قراتها وحده بتركه باني السورة في الكافي قيل  
من قرا آية السجدة كلها في مجلس واحد وسجد لكل منها ركعاه الله تعالى لما آتاهم ونذير ضم غير ما اى غير آية السجدة  
بها وفي الهداية لقراءة قبلها آية او آيتين في التوسيم التفصيل فزاو اشرح في الكفاية او بعدا واخصن اخلا عن السامع  
وقالوا ان كان متبعا لمسا يجر كذا في الكاسه

فصل في صلوة المريض ان تعذر القيام تعذر احتياقا وحكما كما اذا قدر عليه لكن بخلاف زيادة المرض او بطا  
البر او توجع بالقيام لان الحقيقة نوع مشتقة على ما ذكره في الكافي والهداية وقنادي قاضي خان وغيره وادنى التوازل الى البيت  
ان العجز عن القيام هو ان لا يقوم احد الا وقيل ان يكون بحال لو قام سقط وقيل ان يكون صاحب قرأش به  
الكفاية عن المترشي ان اصح الاقوال ان يلحقه بالقيام ضرر مرض حدث قبل الصلوة او فيها حصل قاعدا  
فتعد التشهد وهو قول من رحمه الله وعليه الفتوى كما سبق ويرى في الكافي قد روي عن بعض الفقهاء وقال الفقيه الجليل  
يجب ان يقوم قدر ما قدر على القيام ولو مقدار التكبير وبه اخذ الامام الحلواني وان قدر على القيام متكيا على شيء يقوم  
وتكيا في التماسه قال الامام الحلواني هو الصحيح من المذهب ولو ترك القيام محض ان لا يجوز صلوة وان تعذرا  
اى الركوع والسجود مع تعذر القيام مرض حدث قبل الصلوة او فيها حصل على ما ذكر في الكافي والهداية او على ما  
قارنا ان قدر على القعود والمفهوم من كلام قاضي خان انه مخصوص بالمحدث قبل الصلوة لما ذكر من انه لو صلى  
ركعتين ثم مرض وجاز الى حاله الايام اشدت صلوة في قول ابي عبيدة رضي الله عنه ذكره في النوادر لان تحريمه انفع  
موجب للركوع والسجود فلا يجوز بدونهما والامعة اى ان تعذر الركوع والسجود ان لم يتعذر القيام فهو اى الايام اشد  
قائما حسب منه كما لان زناية التشطيم في السجدة وفي الايام قاعدا يصير الراس أقرب الى الارض وقال من

والشافعي رحمه الله يوجب قائما وفي الخلاصة عن الزيادات ان كان لا يقدر على السجود ويقدر على سائر الاركان لصلى  
قائما بالاياء فكذلك اذا كان يحال يستحب السجود بجزءه فان قام وقراء ركع ثم نذر ويومى للسجود وجاز وجعل  
سجوده انقص من ركوعه ولا يلزم المبالغة في الاياء له ولا يرفع اليه شئ ليس عليه فان رفع اليه بحيث لا  
يتخفف راسه للركوع والسجود ولم يحج الى الاياء وان انخفض جاز لا ياء وان وضع الوسادة على الارض وسجد  
عليها جاز وقال مشايخنا رحمه الله ان سجد على البنية سجود وعلى البنية السجود وعلى الارض من سجود لقائمة الارتفاع كذا في  
الخلاصة وفي القنية ان المراد بنية سجود في ركع ذراع والاراس وان لم يقدر على القعود فعلى جنبه يومى متوجبا  
الى القبلة وعلى ظهره كذلك اى متوجبا اليها يجعل رجليه سجودا ووسادة تحت راسه وفي الخلاصة لو عجز عن القعود  
مستويا وقدر على الانكاد والاستناب وجب ان يصلى متكيا او مستندا او لا يجوز الا اصطلاح وذا اى الاخير عندنا وذلك  
عند الشافعي رحمه الله اولى لقوله عليه السلام لعمران ضل قائما فان لم يستطع فقاها فان لم يستطع فعلى الجانب تويم  
اياء ولنا حديث ابن مسعود رضي الله عنهما يصلى المريض قائما فان لم يستطع فقاها فان لم يستطع فعلى قفاها وما رواه  
الشافعي من مخصوص لعمران او مرضه كان يمنع عن الاستلقاء واليه يشعب قوله عليه الصلوة والسلام صل على  
اخره والاياء انا هو بالراس في القنية هو الصحيح فان تعذر الاياء بآخر الصلوة وعن ابى يوسف رحمه الله  
ان يومى بعينه وقال الشافعي رحمه الله يومى بطرفه ويومى فجليه وقال زفر رحمه الله يومى بعينه وان عجز فبقية وليعيد لاذ صح  
كذا في الكفاية وفي المختلفات انه قال يومى بالجانبين او القربا من الراس فان عجز فبالعينين فان عجز فبالقلب  
قال الحسن البصري يومى لخاصية وقلبه وليعيد لاذ صح وعند محمد بن حاتم انه قال لا اشك في صحة الاياء بالراس وفي عدمها  
بالقلب فاشك فيها بالعين قال قاضيان رحمه الله المريض اذا عجز عن الاياء فحزله فليقعن الى حيفة رضي الله  
انه يجوز وقال محمد بن فضال يجوز اطم لوجهه الفحل وقوله اخر مشعبي من سقوط الصلوة وان كان العجز اكثر من  
يوم وليتة في الهداية هو الصحيح وفي الخلاصة ان المختار ما ذكره الامام السرخسي رحمه الله انها تسقط قال قاضيان في الار  
وفي الطهارة لم يجب عليه القضاء للخرج كالمسح عليه وقوله وان تعذر ارجع القيام الى آخره هو ما عجز المسح من  
اليه الكلام اخر المشهورة من النهي لا يوافق ولا يوافق ايضا وموضع صح في الصلوة فقد روى الركوع والسجود  
استأنف الصلوة وقال زفر رحمه الله ينبغي بناء على عدم جواز اقتدار الركع بالمعنى عندنا خلافا له وقاع  
يركع ويسجد وصح فيها فقد روى القيام منى على صلوة قائما عند الشيخين رحمه الله وقال محمد بن حاتم رضي الله  
بناء على صحة اقتداء القائم بالعاقد عندنا خلافا له لما سبق وفي الخلاصة وقتاوى قاضيان مريض تحت ثياب  
سجدة ولا يسطح تحت شئ اخر الا يتوحيش من ساعته يصلى على حاله وكذا اذا لم يتوحيش لكن لا يجزى زيادة مشقة بالتجمل  
صلى قاعا غير موم في فلك جابر بلا عذر من دوران ونحوه صح عنده والقيام افضل كالخروج وقال

لا يصح قاعدا بلا عذر ولو لم يكن كذلك في الشك المبروط بالشاطب الصحيح اجماعا وان كان مبروطا بالانجني في الجدة الجسد  
 فالاصح انه كالجارمي ان تحرك شيئا ولو كان ساكنا ان تحرك قليلا كذا في الكفاية عن القمحا شفي وظاهر كلام الكافي والهداية  
 يدل على جواز الصلوة قاعدا بلا عذر عند ابى حنيفة رضي الله عنه في غير المبروط جازيا او غيره وعلى عدم جواز في المبروط اما  
 بالشاطب وغيره ثم كلام المصنف موافقا لما يدل عليه جواز الصلوة قاعدا في المبروط في المبسوط ان المبروط ان استقر على  
 الارض فهو كالارض فان لم يستقر عليها ويكن الخروج عنه لم يجز الصلوة فيه مطلقا لانه بمنزلة الدابة الا ان انقطع يجوز  
 على الدابة بالاياء ولا يجوز فيه وهكذا في الكفاية عن بعض الاعجاز عجن او انجني عليه يوبا وليست تقضى ما قامت  
 وقال الشافعي رحمه الله لا قضاء عليه او يضمن وقت صلوة كامل وهو القياس وان زاد الجحون او الانعام  
 ساعة امي زمانا قليلا لفسا حة معقول زاد وجاز كونها فاعلا اسي ان زاد ساعة على يوم دليله لا قضاء عليه وان  
 عليه بعينه فعليه القضاء مطلقا وقد تسامح المصنف في البيان والمقصود انه لو جرح او انجني عليه اوقات خمس صلوات  
 تقضى وان زاد عليها الا على بالخص في الكافي والهداية وغيرهما ثم اعتبار الزيادة بالزمان القليل انما هو قول الشافعي وعند  
 جمهورهم التمتع الزيادة بوقت صلوة كامل من اوقات الصلوة في الذخيرة هو الاصح في الخلاصة لو انجني عليه ساعة  
 ولفق اخرى فان لم يكن المفاقمة وقت معلوم لا عمرة بها وان كان بان يفيق وقت الصبح مثلا في معتبرة فيكون  
 والاغما يتحققان حكما في الصوم فانه لو جرح كل يوم لا قضاء عليه ولو انجني عليه في كل يوم لا قضاء عليه سمي الشافعي استلما  
**فصل المسافر المسافر لغة الظاهر وشرعا من فارق بيوت بلده البيوت جميع بيت وذكر البازن**  
 التليد ويشعر كلامه بانه لا عمرة الاتصال القرى بالمريض والفصال وقيل ينبغي ان يجاوز ما عند الصالحين وان  
 كانت فراقا من المصلاة ذكره قاضيان والامام صدر الشريعة انه الصحيح وحد الفصال نية ذراع وقيل قدر  
 ما لا يسمع الصوت وقيل قدر سكة وقيل قدر غلوة قال الامام القمحا شفي هو الاشبه وقيل مجرد التجاوز لا يفيق في  
 المتصلة بل ينبغي ان يسجد عنهما وحد البعد كحد الفصال وقيل كحد فناء المصنعة في القنينة الصحيح ان الغنا وقدر  
 بالغلوة وفي المصنعات ان المختار انتموي فيه قدر الفسخ وفي الكفاية الاصح ان حد الكل كل قدر الغلوة قاصدا  
 ان يسير مع الاستراحات المعروفة بمسافة ثلاثة ايام وليا اليها من قصر ايام التشارك في الحيطة وفي  
 شرح الطحاوي ليس المراد الشيء ليلا ومنها ابل جعل النهار للنسي والليل للاستراحة في الخلاصة اذا قصد مقصدا  
 لغيره كان احدهما سيرة السفر والاخر دونها فملك الطريق الابن كان مسافرا عندها والمسافة البعد في  
 الصحاح اصلها من التمهيد لئلا يفت الشئ سوفا اذا اشتهت فكان الدليل في الغلوات ياخذ التراب ويشمه  
 ليعلم على قصد هوام على ابل يسير وسطا وهو في البر باسار الابل والرحل كناية ما مصدرية وفي البحر  
 مناسا الخلك اذا اعتدل الرجح غير عاصفة ولا ساكنة في الكافي عليه الفتوى وفي الجبل بالسيير

يطبق بالجمل والطاهر انه لا حاجة اليه فان قوله ما سألنا لعل والراجح لفتي عنه ومدة السفر عنه الى ابي يوسف رحمه الله  
 مقدرة بيومين واكثر اليوم الثالث وعن الشافعي رحمه الله يومين في قول وبهم دليله في قول آخر وهو قول  
 الزهري والاوزاعي رحمه الله وبنية عشر فرسخ في آخر وهو قول مالك رحمه الله وفي الكافي عند ابني حنيفة رضي الله  
 عنه اعتبر ثلث مراحل باربعه وعشرين فرسخا وهو قريب من ثلث ايام اذا المعتاد في كل يوم سير حرجية خصوصا  
 في اقصر الايام ولا معتبر بالفرسخ في البداية هو الصحيح وقيل الاعتبار باحد وعشرين فرسخا وقيل ثمانية عشر في الكفاية  
 عن الحيط عليه الفتوى وقيل بحسبة عشر في القنية به اقي الشرايين خوارزم في الخلاصة وفتاوى قاضي خان ان الخليفة  
 او الخادم في ولاية لا يسيّر مسافر الا اذ اخرج مع جيشه في طلب العدو ولا يعلم ان يدرى كم يصطرون جهلة القضاة  
 في الزمان وان طالبت المدة وكذا في الملك في ذلك الموضع واما في الرجوع وان كانت مدة سفره تقصر ولو ان  
 الصلوة والعبد اذا خرج مع المولى ولا يعلم سيرة المولى يسأله فان اجزه يسير مدة السفر تقصر وان لم يخبره فمولى  
 ما كان فيما او مسافر الغنم المغير في حقه وكذا لا يخرج من أسرته والاصل انما هو مولى عليه فالعبرة بالنية الاولى والحمد  
 والحمد لله مع الامير والامير الخليفة والامير مع المستجير والغنم مع المديون فيقصر المسافر ولو فرضه لغيره  
 لا الشك في الثاني وفرضه في الرابع كعتان عندنا وقال الشافعي رحمه الله فرضه الرجوع والقصر فرضه او ان اقام في  
 البنيان لو اذ ابلغ السفر مسيرة ثلثة ايام فالقصر افضل من الاتمام كذا في القنية واورد البخاري عن الحسن وثلاثة في العتمة  
 وعن ابنيهما قالت فرض الله تعالى الصلوة حين فرضا كعتين في انصر واسفر فاقروا بصلوة السفر وزيد  
 في صلوة الحضرة واما السفين في السفر فتقبل الحكم فيها الترك تركضا في المحيط هو الافضل وقيل هو الفعل تقريبا قال  
 القنية ابو جعفر هو الفعل عند النزول والترك عند السير كذا في المضمرات وفي القنية قال اهل خراسان لا يترك  
 سنة الفجر ويترك الباقي الى ان يدخل ببلده فلا قصر وان لم ينو الاقامة الا اذا دخل للموضو لاحكامها اذا أصبحت  
 الحرت في الصلوة وقال زفر رحمه الله هو ايضا يتم اربع ايام كذا في الكافي او ينوي اقامة نصحت شهر  
 قيا على مدة الطهر والحج مع ايجاب الساقط كما في مدة السفر على مدة الحيض والجامع اسقاط الواجب عن الشافعي  
 رحمه الله فيه قوله ان احدهما ان ان نومي اقامة اربعة ايام غير يوم الدخول والخروج يتم اربعة ايام وهو المذكور في القنية  
 والثاني ان ان اقام اربعة ايام او اكثر يتم اربعة ايام وان نيو اقامتها ببلدة واحدة او قرية واحدة فلا اعتبار  
 بنية اقامة نصحت شهر في بلدتين او قريتين في الخلاصة الا ان ينوي ان يكون الليالي ثمانية عشر في احدهما  
 فيصير تمام بالدخول فيها وكذا في الكافي ونقصه اذ ارنا لا دار الحرب وهو اهل الحال ان النادى جناسي  
 من اهل الجناز وهو النخبة فان نية الاقامة من اهل الاخية في المفازة تقع في الاصح على ما صرح به في الكافي  
 والهداية والمضمرات وعليه الفتوى وقيل لا تقع في الكفاية وهو ظاهر الرواية واما من غيرهم فلا تقع فيها في الكافي



والكفاية ان هذا اذا سار ثلثة ايام ثم لوى الاقامته في المنارة واما قبل ذلك فتصح نيته فيما اراد واليه انشا فخر الاسلام  
 في اصوله وقاضيهان في فتاواه لا الى نوى الاقامه بدار الحرب امي ليس نيته الاقامه فيها غاية القصر بل يقصر  
 ايضا اذا اجبره لتلك المنيه وفي الخارصه انه لو دخل فيها بامان مع نية في موضعها او ببلد البغي محاصره الابل الحرب او  
 البغي في مصر وغيره فقول محاصر حال من باب التنازع وكذا القصر محاصر بل البغي في دارنا في غير مصر على بالشعر البغية  
 بقوله وهو جاني وقال زفر رحمه الله تعالى في الوجين او كان الشكر لهم وقال ابو يوسف رحمه الله تعالى اذ كان في  
 بيوت المدركين طال متعلق برأهم من قول لا بد من الحرب امي يقصر لنا وى بها كمن طال كشه في بلده او قرية بلانيه  
 الاقامه وقد روى ان السارضى الله عنه قام بنسب لور شهر اسحب بن ابي وقاص حتى التبعه بها شهرين  
 ابن عمر رضى الله عنهما باذبحان ستم شهر وعلقه بن قيس رضى الله عنه بخوارزم سنتين وقصر والصلوة وفي الخلاصة  
 وقما وى قاضيهان اذا لوى المولى الاقامه ولم يعلم العبد بها حتى يصل الى ايام ثم اخبر المولى كان عليه اعادة تلك  
 الصلوة وكذا المرأة مع زوجها في رواية واذا سافر المولى ولم يعلم العبد بها فصل الى رجا ولم يقدر على راس العتق  
 ثم اخبر المولى بذلك فولي تلك الصلوة وفي شرح الطحاوى وان صلوة جائزة والعبد اذا ام مولا في السفر  
 فنوى المولى الاقامه صححت حتى لو سلم العبد على راس الركعتين كان عليهما الاعادة ولو باعه المولى من مقيم وهو في  
 الصلوة يصير فرضه اربعا واذا ام مولا في جماعة مسافرين فنوى المولى الاقامه صححت في حقه والظاهر في حق هؤلاء  
 المسافرين عند محمد رحمه الله فصل العبد الركعتين في لقم واحد منهم ليس لهم ولقوم العبد والمولى وتيم كل منها اربعا  
 ولو اثم سافر اربعا وفي القعدة الاولى قدر التشهد ثم فرضه وهو الركعتان واساء لتأخير السلام قصدا  
 وما زاد على فرضه نفل يتوب عن ركعتي الظهر للمسا فرخصه على ما صح به قاضيهان وقد مر في الخارصه انه لو قام  
 الى الثانية فنوى الاقامه قبل تقصيد بالسجدة تحول فرضه اربعا الا انه يعيد القيام والركوع لانه اذا لم يتطوع  
 وان تطوع بالنيوب عن الفرض وان لم يقعد الاولى اصله البطل فرضه ترك القعدة الاخيرة في حقه وفي الخلاصة  
 انه لو لم يشهد فقام الى الثانية او الثالثة تحول فرضه اربعا فان كان الى القيام اقرب عاد وتشهد والا لا يعود  
 ولكن يعيد القيام كما مر ولو قيد ركعتي بالسجدة فنوى الاقامه لا يصح وفسدت صلوته بالاجماع ولو لم يقرب في الاولين  
 ونوى الاقامه في التشهد او في الثالثة قبل التقصيد بالسجدة القليب فرضه اربعا ويقرب في الاخيريين قضاء عن  
 قراءة الاولين وعن محمد رحمه الله عنه انه فسدت صلوته بترك ركني احد الاولين مسافرا مقيم في الرابعة  
 في الوقت ولو قدر التحريم على الاصح تيم اربعا لكونه تبعاً للامام واقامته الاصل لوجب اقامته لتنج كالعبد والجند  
 يصير ان مقيمين باقامة المولى والامير وليستوى في ذلك اقتداءه في الشفع الاول والثاني خلافا لما لاكسح  
 وفي الكافي والخلاصة انه لو سلم على الركعتين افسدت صلوته بعد الاقامة اصرى ركعتين لزوال التبعية الوجه الثاني



وفي فتاوى قاضيه خان اذ اعم مسافر سافر من قاصد شق فاستحلف سافر فتوى الثاني الاقامة لا يتغير فرض من خلفه  
 من المسافرين ولو لو فيها الامام الاول بعد ما احضر شق قبل الخروج من المسجد بصر فرضه وفرض القوم اربعا واجد  
 اى بعد الوقت لا يومه المقيم في الرباعي وان استحل الفرضان لان فرضه بعد الوقت لا يتغير بالاقامة القصدية  
 فبالتبعية الاولى فالواقعة لا يلزم بناء القوي على الضعيف وهو القعدة ان اقتضى في الشفع الاول والقرارة  
 ان اقتضى في الشفع الثاني لا يقال ينبغي ان يصح الاقتداء في الشفع الثاني فيما اذا نسي الامام القراءة في الشفع  
 الاول فيقتضي ما في الثاني فان قرأه ايضا تادمي فرضا حثيثا لا ناقول القضاء لمحق بحجة حقيقة فالشفع الثاني  
 حال عن القراءة حكما وفي حكمه اى فيما اعم المسافر المقيم في الوقت اول بعد وعندهما والفرضين اتم المقيم  
 صلواته وقصر المسافر وسلمه قابلا للمقيمين بناء استحبابا اتموا صلواتهم فاني مسافر وهل لبراء المقيم كفى  
 الكثرين في الكافي والهيأة الاصح انه لا يقرأ واليه بالفقهاء ابو جعفر وهو انه لا يقرأ في فتاوى قاضيه خان وقيل لبراء  
 لانه كالمسبوق ولذا يلزمه سجدة السهو اذا سعى في الخلاصة اليه مال الكرخي ففي الكفاية انه مال الى الاول و  
 اليه يشير كلام قاضيه خان ويطلب الوطن الاصل بالنصب وهو لمسكن المعتاد من قرية او بلدة ولو ان لم يكن  
 في بلدين كان كل منهما وطنه اصليا مثله اى وطن اصلي اخر لا وطن الاقامة لانه دونه فلو ثقل من وطنه  
 الاصل وتوطن بالبلد وعياله ببلدة اخرى ثم سافر فدخل الاول لا يصير مقوما بدون النية وفي المحيطان لو كان  
 له دور وعقار في الاول قبل لم يترك اصله وقيل بقي كما كان وهو اختيار الزاهدى واليه اشار محمد رحمه الله  
 في الكتاب وقال بهشام سالت مجرعا عن هذا فقال قد اخطى وانا ارمى القصر ان نوى ترك وطنه  
 الا ان ابا يوسف رحمه الله كان يتم الصلوة وقد سجل ذلك على انه لم يترك التوطن لا يطلب الاصل  
 السفر ووجهه ذكر وطن الاقامة هنا وذكر الوطن الاصل فيما لا يغير ظاهره ويطلب وطن الاقامة مثله  
 اى وطن اقامه اخرى الكافي هو الذي نوى فيه اقامه خمسة عشر يوما وادنى المضمرات ان يكون بينه  
 وبين وطنه الاصل مسيرة سفر واليه يشير كلام المبسوط ويطلب السفر فلو خرج عنه قاصدا مسيرة السفر فقام  
 اليه لا يصير مقوما بدون النية وكذا يطلب الوطن الاصل والتحقيق ان البطالة بالسفر فقط ولا فائدة في القول  
 ببطالة بمثله وبالاصلي اذ لا يترتب عليه حكم شرعي فليست به ولم يتعزز وطن السكنى اى الذي نوى فيه  
 الاقامة اقل من خمسة عشر يوما بالجم اعتبارا للمحققين اياه في الكافي والكفاية هو الصحيح لان حكم السفر باق فلم  
 يصح وطنه كيف يترتب عليه البطالة والسفر ضد اى الحضر لا غير ان الغاية السفر في القصر في الحضر  
 سفره والحضر في السفر حضرة في الكافي ان المعتمد في ذلك هو الجزء الاخير من الوقت ولو قدر التحريمية وعن  
 ما ذكر في الخلاصة من انه لو نوى الاقامة بعد ما صلى ركعة فخرج الوقت تحول فرضه اربعا ولو خرج الوقت

وهو في ما قبله من الاقامة لا يجوز رباها وقال في شرحه لا بد من اتمام الوقت وبقى بالبحر كغيره في غير ان انتهى اقل من اتم اربعه  
 وسفر المصيبة كسفر المأوى وقاطع الطريق والمراة من غير محرم والعبد الباقي والداق كغيره في الرخص من غير محرم  
 تقصر الصلوة او تحته شريطة كإباحة الاطعمة ونحوه وقال الشافعي رحمه الله لا خصم في سفر المصيبة والحالات في  
 سفر الشارة على المصيبة ولو انشأه مباحا ثم حجه اليها يرخس فيه اجماعا ومن عيّن مقصدا او اخرض له لم يجر  
 عنه لانه عاق لنفسه بالاعتبار وكذا المصطفى اذا لم يكن له غرض من الطواف سوى روية البلاد وعنه في جواز

اكل الميتة والسج يوم وليدة قولان : الصحيح الجواز لانه ليس من جنات السفر كذا في الوسط

**باب الجمعة بشرط لوجوب الجمعة في المغرب من الاجتماع كالفرقة من الافراق في الصحاح ان من**

المسلم لفته فيها وهو المشهور وقد يمكن وبه قرا الا لعش وحل الزجاج كسرنا الواحد من القراء فحما وقيل هي بالكلية

للفعل وبالفق للفاعل كضحية ويضاف اليها اليوم والصلوة وربها يطلق عليها ويجوز الاقامة بمسجد

والصحة والشيخ الثاني كالمريض والحجبة في الخلاصة على المكاتب الجمعة وكذا معتق البعض اذا كان ليس

والمخاض مع المولى لحفظ الدابة ولست جاز من يمنع الاجير من الجمعة عند أبي حفص وقال ابو علي الدقاق ليس

ذلك لكن يستثنى من الاجرة اشتغاله بها ان كان بعيدا وان كان قريبا لا بد ان يذكر قاضيان الصلوة

والذكورة والبلوغ في غير السفر والطوره لم يذكر في الكافي وغيره وسلامته العيين فلا يجب على الا

وان كان له قاعه وعنده ما يجب وسلامته الرجل اوحيد الرجل والعين اوجه من التثنية المذكورة سنة

بعض الكتب ويقع الجمعة فرضا ان حصل ما لا يفتقر اليه من اداءهم بشرط المذكورة فنية فليست اذا

يقع فرضا من العصى وشروط اداء المصرا وقتها في الكافي في طاهر الرواية انها لا يجب على من هو خارج

المريض وفي المصنفات قال الامام ابو القاسم الضعفاء في الوالي او القاضي بالجمعة وبناء الجامع في قرية

فيها سوق جازت الجمعة انما لا تجز في حيت قال الشافعي رحمه الله ان كل قرية ليسكنها ربون حيلة

احرار لا يطعنون عليها فيها وقتها لقاسمهم الجمعة فيها وما في كل موضع لا يسبح الكبير مساجده اجماعا من

يجب عليهم الجمعة فمفسر كذا في عن ابن ابي اسحق رحمه الله قال صاحب المحيط وقال ابن شحاح هذا الحسن الاول

وفي التثنية هو اختياره عليه كسر الفتحة وهو اختيار النجاشي وعنه ايضا انه كل موضع لا يسوق قاص ينفذ الاحكام

قال الامام الحسن بن مطهر المذهب عمنه وهو اختيار الكرخي وهو المذكور في الكافي وفي الهداية هو ظاهر

في الخلاصة بشرط المصنف ان لم يكن الزوال والقاضي مفسيا وعنه ايضا انه كل موضع سكن فيه عشرة الآت

تفرد قال قاضيان بالبلوغ الموضع مبر الا ان يكون فيه مفتى وقاضي ينفذ الاحكام وبلغت ابيته هي قال

السفيان هو بالعبادة الناس مبر او قال بعض هو موضع يعيش فيه كل صالح يصنع وما انفصل به اى بالمر



قاضي بخان لا يشترط الاقامة والمحرمية لافى الامام ولا فى المتقدمى عندنا وذكر ان الجماعة شرط الاعتقاد لا بشرط  
الاداء وهو المفهوم من الهداية والكافى ايضا وان طرح فيه او لا بانها شرط الاداء ثم الاعتقاد انما يتحقق عنه  
بالقبول بالسيعة وعندها يتحقق مجرد الشرع فان القوم لم يجزئوه ولو سجدوا اثمها بالجمعة عنهم  
ليتحقق الاعتقاد وان ايقروا قبله بدار باظهر عنده لعدم الاعتقاد بالجمعة لاسف الشك وانما عندها ولو ايقروا  
بعد الشرع لوجود الاعتقاد وقال زفر رحمه الله ان القوم اقبل القعود بدار باظهر لانها شرط الاداء فشرط ادائها  
كالموت ونحوه واعلم انها ان جعلت شرط الاداء كما هو الظاهر من كلام المصنف وغيره لا يحسن التفريع المذكور  
ويقوى قول زفر رحمه الله وان جعلت شرط الاعتقاد كما الخطبة على ما ذكره قاضي بخان وهو الاوجه حسن التفريع  
لكن كلام المصنف ياباه بشرط الاذن العام وهو ان ياذنوا للناس ليفتحوا ابواب الجامع او دار المساجد  
سواء حضر العامة او لا فلو اجتمع جماعة فى الجامع او خيل السلطان فى داره يمنعون الناس عن الدخول وجمعوا  
لم يجزئهم وان حضر العامة باخيل وقد اقبلوا كلاما من كلامه على الشرط ومن قوله تعالى واذنوا لى الصلاة الآية  
عبارة واثارة واقضاء ودلالة على ما ذكره الكافى فليراجع اليد كي ينكشف الحال وكرهه فى المصنوع بالجمعة ظهر من قوله  
وتخييره كالمسجون والمسافر جماعة قبل ذراع الامام وبعده وعن محمد رحمه الله ان جماعة للمرضى حسن بخلاف المسجونين فانه  
لا يسلح لهم ذلك كذا فى الكفاية وفى المصنفات عن الظهيرى ان من قاتلة الجمعة فى المصر يصلي بالطهر باقامة وجماعة ممن  
غير اذان وكرهه جماعة الظهار لابل المصر اذ لم يحجوا المانع واما اهل القرى فلم يملك ذلك بالاذان والاقامة من غير كرامته  
ذكره قاضي بخان وغيره وكرهه فيه ظهر غير المعذور وقيل بالجمعة وعند زفر رحمه الله لا يجزئ الظهر وفى الخلاصة انه  
يستحب للمريض ان يؤخر الى ذراع الامام وان لم يؤخر كرهه هو الصحيح وسعيه للجمعة بدار اداء الظهر عند وراكان او  
غيره خلافا لفرق الشافعى رحمه الله عنى في المعذور مطلقا والامام فيها حال يبطله اى الظهر سواء ادركها مع الامام  
او لا عنه وقال لا يبطل ان لم يدركها كذا فى الكافى وفى مبسوط شيخ الاسلام وكتاب الصلاة للحسن انه على قولها  
لا يرفض الظهر بالم يؤد بالجمعة كلها وعن زفر ما ذكره بعض ان تفسير الادراك عندها هو الاداء والمفهوم من الهداية و  
كلام المصنف فى شرحه لوقاية ان مجرد الدخول والاقامة مبطل عندها وان سعى لانها لا يبطل اجماعا كما اذ لم  
يكن الامام فيها واذا قصد السعى ولم يخرج فقيل اذا خطا خطوتين بطل وقيل اذا كان الدار واسعة لا يبطل لم  
يجاوز العتبة ومدركها فى التشهد او سجود السهو وقد سبق ان عدم سجود السهو فى الجمعة والعيدين يجوز  
بجمعها عند الشيخين وفى المغنى والخزانة قال محمد رحمه الله اذا ادرك ركوع الثانية اتمها والا بنى عليها الظهر ويقعد  
على راس الركعتين للتحال ولا يقرأ للاخيرتين فى عند محمد رحمه الله جمعة من وجه وظهر من وجه على تحريم الجمعة  
واتمامها ربنا فلو قال المصنف ومدركها بعد ركوع الثانية اتمها كان اولى واذا اذن الاذان الاول



ابو المكارم شمس مظهر قايده

بعد الزوال تركوا البيع وسفروا في الدار حتى هو الاصح وقال الطحاوي رحمه الله والمعتبر في ذلك اذان الخطبة اذ هو  
 الشاذ في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم والى بكره محمد بن جعفر رضي الله عنهما والاول زيد بن عثمان رضي الله عنه والماثور  
 سنة فستحدث الحجج واذا خرج الامام من مكان الخطبة حرم الصلوة النافذة وقال الشافعي رحمه الله  
 يأتي بالنسبة وتحتية السجود والسلام وحرم الكلام الملبس في الكفاية هو الاصح وفي المصنفات انه يكره السجود والقرآن والصلوة  
 على النبي عليه السلام والكتابة ان كان يسمع الخطبة والافاسكوت افضل حتى يخرج الخطبة تبع كلام الهادي والاسن  
 حتى يتم الصلوة لما صح في الخلاصة وغيره ان الطلوع والكلام يكره اذا صحت المنبر قبل الشروع وبين الخطبتين والخطبة  
 والصلوة عنده خلافهما او عند غيرها الانصات الامنع وقد سبق بعض الكلام مما يناسبه المقام واذا جلس الامام  
 على المنبر في الصلح بنبت الشئ انبره رفقه ومنه تم المنبر وبه المضي رفع صوته من شخص اذن ثانيا بين يديه  
 اى المنبر والامام واستقبله مستمعين بهذا اطلاق قاضيان وفي الخلاصة انه يستحب الاستقبال اذا كان الامام  
 الامام وان كان عن طريقه قريبا عنه يخرق اليه سنة الاسماع واختلفوا في ان الدنو الى الخطيب افضل للتباعد  
 كيلا يسمع صبح الطلبة في الخلاصة والمصنفات اصبحت ان الدنو افضل وبه قال الامام الحلواني والسرخسي ومحمد بن  
 متقلا باسيف في زيادة فحتم بالسيف مكره وعيب بالكمية خطبتين يسمع فيها ويصلي ويشهد ويصلي في الاول  
 ويدعو في الثانية بين يدي جلسته في الكافي هي قوله انما استقر اعضائه وقال الطحاوي قد راعى موضع جلوس  
 في الجنين هي قدر ما يقر اثلاث آيات في ظاهر الرواية فاما ان يهرأ اذ ياب الصلابة مقبل الى القوم وكل  
 ذلك سنة في الكافي انه ذنب قصر بالقوله صلى الله عليه وسلم من فقد الرجل طول الصلوة وقصر الخطبة واذا كانت  
 الخطبة اقيمت اقيم فيه المصدر الممدول مقام الفاعل على ما هو مذنب الشعبي وصلى الامام ركعتين قال قاضيان  
 روى انه عليه السلام قرأ فيها سورة الجمعة والمنافقين وروى سورة الاعلى والثانية وفي الحديث الكافي في الخبر  
 لا ينبغي ان يصلي غير الخطيب وفي الخلاصة وقاوي قاضيان لو خطب بعض اذن له وصلى بهم البالغ جاز واذا خطب  
 الامام فاحرث واختلف للصلوة من لم يشهد الخطبة لم يجر وان شهد جاز وكره اذا كان الشاهد محدثا فاستخلف  
 طاهرا ولو استخلف غير الشاهد لم يجر هو مختار الامام السرخسي في الخلاصة انه جاز وهو اختيار المصدر الشريف  
 ولو احرث في الصلوة فاستخلف غير الشاهد للبناء جاز فاحرث الخليفة ايضا كان لان يستخلف ثالثا وان يستقبل  
 الصلوة ذكره قاضيان

باب العيدين عذب يوم عيد الفطر ان ياكل حلوا وليسا كسرا او عيشا وقدم من ان غسل العيدين سنة  
 فلعل المراد بالذنب هو المعنى الاعم وربما قيل سنة لشدة الرغبة في طيبه ويكس احسن شيئا به جديدا  
 او عسلا وروى فطرته وهذه سنة ذكرت في الخلاصة وزاد بعض النسخم والتكبير والابتكاره ان يصلي العشاء



في مسجديه ثم ان يخرج ماشيا الى المصلي من طريق ويرجع من اخرى ولا يكبر جهر افية عنده وعند بهما يجهر به  
هو رواية عنه وكذا الدب الى الخروج باعتبار البعدية التي قصد المصنف من كلمته ثم وان كان في نفسه  
والا فخرج واجب ولا يتفضل خلافا للشافعي رحمه الله قبل صلواته امي العيني المصلي وغيره في المصنوعات  
بهو المختار هو المفهوم من الكافي وقيل الكراهية في المصلي خاصة واليه يشير كلام صاحب الهداية والكراهية للرجال  
والنساء على ما في المصنوعات وفي الملتقط لابن ابي عمير قال قاضيان وعن الصحابة رضي الله عنهم انهم يتلوون  
قبلا ما وقال ابو بكر الوراق رحمه الله انه كره عند بعض بعد ايضا في الجبابة وشرط لها الى الصلوة العينية شرط  
الجمعة وجوبا واذا تميز عن النسبة الاصنافية او التي في شئ لها فيكون اشارة الى وجوب صلوة العينية  
ما صرح به في الهداية والكافي والاسرار في الخلاصة هو المختار وفي المصنوعات عن الزاهد هو الاوجه وعن الذخيرة هو الاوجه  
واليا يشير في المبسوط وقال الامام السرخسي انما سنة اخذها يهدي وتركها ضلالا واليه يشير كلام الجامع الصغير  
وهو رواية عن ابي حنيفة رضي الله عنه وهو قول الشافعي رحمه الله وقيل فرض كفاية عنده كذا في التبيين والمحرم  
الى الخطبة فصلوة العيد تحالف الجمعية فيه وفي تأخير الخطبة عن الصلوة ولو قدم جاز ولا يخرج الغيرة  
الجناية وما بناوه فيها فقبل بكبره فيخطب على دابة كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم وقيل لا يكبر ذكره فانما  
ووقتها امي صلوة العيد من وقت ارتفاع الشمس قسرا الى وقت زوالها ويكبر في الركعة الاولى  
ثلثا ثم عند نوافها مرة كل مرة وعن ابي يوسف رحمه الله انها لا يرفع بعد الثناء وعند ابي الليث قبله  
في الكافي انه يركب بين كل تكبيرتين قدر ثلث تسبيحات وفي الاصل ان هذا التقدير غير لازم بل يتفاوت كذا في  
القوم اذا خرض اذالة الاشتباه وقال الشافعي رحمه الله لقيت بينهما قدراية معتدلة بابل ويكبر ويحمد وعن  
يقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم اربعاً ويكبر في الركعة  
الثانية ثلاثا كذلك بعد القراءة هذا قول ابن مسعود رضي الله عنهما ورواية شاذة عن ابن عباس رضي الله  
عنهما والمشهور عنه روايتان احدهما ان تكبيرات العيد ثلث عشرة والثانية انها ثمانية عشرة والمراد بها على  
ما ذكر في المبسوط هي التكبيرات الزائدة والاصلية معا فعلى الرواية الاولى واحدة للافتتاح وثمانان للمركوعين وثمان  
زوائد العيد لكل ركعة خمس وعلى الثانية ثلثة اصلية وتسع زوائد خمس الاولى واربع للثانية وقولها هو الاول في  
رواية عنهما والثاني في رواية اخرى والمختار ان يعمل بالاولى في الفطرية الثانية في الضحى ليلا يتاخر حتى الفقر الى  
الاصحاح والشافعي رحمه الله محل التكبيرات في روايتي ابن عباس رضي الله عنهما على زوائد العيد خاصة وغيره  
الثانية فقال سبع في الاولى بعد الثناء وخمس في الثانية قبل القراءة على ما ذكر في التبيين والمحرم وصلى على  
ان فاتته في اليوم الاول اجاز وان فاتت في الثاني فلا يصليها واذا صلى الامام العيد لا يقضي زوائد

اى فاتة العيد في الصحيح فاته الشئ واقامه اياه غيره واصح قول الشافعي رحمه الله انه يقضي وحده والعيد الاصح  
 كما القطر لكن نيب فيه الامساك الى ان يصلي في الكافي يستحب ان يكون اول التناول من القرابين  
 وفي الخرافة لم يؤخذ الاكل المختار له لا يكره ويكفي عطف على نيب جهرا في الطريق كذا في الكافي والهداية وقتاوس  
 قاضيه ابن والخاصة وعن ابى يوسف رحمه الله ان الجهر يكره في العيدين وفي المصنفات عن النصاب اكثر فاشنا  
 قالوا يكبر فيها خفية ولا يجهر به هو المختار وبه نأخذ لقوله تعالى واذا ذكر ربك انفسك تضربا وخيفتني الكافي لقطع  
 التكبير اذا انتهى الى المصلي في رواية وفي رواية اخرى اذا شرع الامام في الصلوة وصلى ثلثة ايام بعين  
 وغيره والتاخير باعذر اساءة في الكافي عن ابى حنيفة رضي الله عنه انهم اذا صلوا العيد فظهر انه كان لبعث الزوايا  
 لا يخرجون من الغنم في العيدين واما في القطر فلفوات الوقت بلا عذر اساءة في الكافي عن ابى حنيفة رحمه الله  
 وفي الاصحى فلفوات السنة وعنه انهم يخرجون فيها وعنه انهم يخرجون في هذا دون ذلك واذا لم يخرجوا فاصح  
 ذلك يخرجهم العذر وفي الجامع المجوب ان الرواية الاولى هي رواية الثوري قالوا هو اصح وهو اى الامام لعلم القوم  
 في الخطبة تكبيرات التشريق والاصحىة ولعلمهم اى القطر احكام الفطرة قال قاضيه ابن رحمه الله  
 ويكره في خطبة الاصحى اكثر مما في خطبة الفطر وليس لذلك عذر في ظاهر الرواية لكن ينبغي ان لا يكون اكثر خطبة  
 هو التكبير وعن الشافعي رحمه الله يستفتح الخطبة الاولى بتسع تكبيرات والثانية بسبع والا اجتماع اى الاعتبار  
 شرعا اجتماع الناس يوم عرفة تشبهها بالواقفين بعرفة وفي الكافي قيل انه مستحب ويجب على ناصح  
 التمر تشرى والبردوى والبوليث وهو المفهوم من الهداية والخاصة قوله مرة وقيل ثلاثا التكبير  
 الله اكبر لا اله الا الله والله اكبر الله اكبر والله الحمد وفي المحيط انه سنة وفي الكافي انه سنة  
 وقيل واجب والسنة فيه الجهر ويسمى تكبيرات التشريق ومعنى الاضافة على قولها طاهر فان اكثره في ايام  
 التشريق واما على قوله فليس تشبه منه فيها فاجل الاضافة باعتبار القرب اليها وجعل التشريق بمعنى صلوة العيد على ما  
 نقل من المبسوط انه بذلك المعنى في قوله عليه السلام لا جمعة ولا تشريق والاصحى الا في مصر جامع وقوله عليه السلام  
 لا ذبح الا بعد التشريق وعند الخليل ابن احمد انه في الحديث الاول بمعنى التكبير في الثاني وابتداء التكبير من  
 فجر عرفة اتفاقا اخذ القول كبار الصحابة من على وابن مسعود وعمر بن الخطاب رضي الله عنهم وهو احد قول  
 الشافعي رحمه الله والاخر من مغرب ليلة العيد الى فجر اخر ايام التشريق واصحها انه من ظهر يوم النحر الى ذلك  
 فجر اخذ القول شيان الصحابة من ابن عمر وابن عباس وزيد بن ثابت رضي الله عنهم وهو سنة عنه في  
 الفطر ايضا من مغرب ليلة خلف الصلوة وغيره خصوصا في الازدحام الى حرام صلوة العيد لانه في التنبيه والتكبير  
 عند الشافعي رحمه الله ان يقول الله اكبر ثلثا من غير زيادة شئ عقيب كل فرض طرقت القول وعند الشافعي

عقيب النفل يعني اصح قول في الخوض ان الناس اعادوا التكليف بملوحة الميعة وبغيره من القسوى على انهم  
 يمتنعون اوى او قضي ايام التبييض فاما جماعة من مشيئة احتراز عن جاذبة النساء ووجهه على المقيمة بالمعنى المتعارفا  
 بحبها عند دبره عن ابن مسعود وابن عمر وعندهما هو على من صلى المكتوبة وهو صوفى عن عمر بن الخطاب  
 عنه وعلى امرأة من بني تميم به رجل من بني خزيمة الصوت وعلى صاحب من بني تميم على ان يفسد ليم العبد عنه هذا  
 يقول ابن مسعود رضي الله عنه وقوله من فجره الى عصره متعلق قوله وقالوا اني محض آخر ايام التفسير ان هذا القول  
 على من ائتمنه واما التفسير في كل ايام الخمر والكل يعني بالربطة ايام اول الخمر لا غير كما ان الربط في التفسير  
 والمتوسطان شتر كان في سميت الثلاثة ايام التفسير لان فيها يشترط الانسان اني تعدد في الحسن وفيه اني يقولون في  
 على ما صرح به الزاهد في ولا سيما في جامع الكبير وفي بعض المنع على عمل بل كبير في الاسواق في الايام العشرة فاما  
 عن الفقيه في بعض رواياته ان من شاترا حجة الله به وان ذلك بدعيه ولا يبرحهم اى التكبير المحرم ولو ترك ما مامنه  
 للنسيان هو اهل البراءة عقيب تلك اضافة فان شئ الايام عاد وكبر قبل الخروج من المسجد وبعده وان كان في الكاسنة  
 بالصب - الجناح من النفل في اى الذي اخره الموت او لا كثر او القريب كالحائض التي لا يجد الى القيامة  
 من شئها على وجهه كما هو المستحق القبر واخبر الاستاذ وان كان المادل سنة لكونه ليس في خروج الزوج وياقظ  
 انحصار وجوب التيمم او التكرار عند ذلك والى ان لا يعمل ولا يلقن بعد ان يفرغ من غسله واد قال الشافعي رحمه الله انه يلقن  
 وذكر الزايم الصغار انه مشهور في العادة بالزوج والعقل اليه بعد ان يفرغ من غسله وياقظ ان لا يلقن بعد ان يفرغ من غسله  
 شافعي قال في بيان كل من الايام المفترضة ان لا يلقن بعض اصحابه من الذين فرغوا ووجهه الى ان يلقن فاقبته بعد ان فرغ  
 قال قاضيان ان كان الملقن الشريك الايض فيهما فاقبته اياهما في الحياة الا ان يلقن في الحياة ووجهه الى ان يلقن  
 بالشمع يد اى يفرغ من غسله ويكبر اى يطيب تحته ان يد الجرح حوله ويحجم كفته قبل ادراجه وترا ثلثا او حسا  
 او سبعا ويغسل في السنة طاهر واد عن شيا به وقال الشافعي رحمه الله الاول الغسل في قميص ومستور او حذوة او  
 في طاهر الرواية في المدة والمتممات هو الصبر والتحت يستره الى ركبة في رواية الحسن رحمه الله وفي الحديث هو الصبر  
 ولو زاد منه في الصلوة باراضة فمعه في شئ خلافا للشافعي رحمه الله قال بعض من سجد استانه وسانه وحاطة بحرقه  
 ويذكرها في تخريجه وهو قول الشافعي رحمه الله في غسل جلته بخلاف الشافعي وبالا في الظاهر في شئ شعر وقصر شارب  
 في الكافي وفيه خلافا للشافعي رحمه الله قال قاضيان الغرض من الغسل ثلاثا عند الوضوء في ركعة الله وعنده محمد  
 سترين اى لوى الغسل عند الاخراج والا ثلاثا وعنده انه يغسل مرة واحدة في الصغيرة والصغيرة يغسلها الرجل والنساء  
 قبل كل شئ وفي الاصل غسل ان يركبكم وعن ابن يوسف رحمه الله في غسل الاجنبى اياها وقيم الخنثى قبل الغسل  
 في ثوبه وان شئ من الجواب فان الغسل وان لم يجد واما في شئ او وصلوا عليه ثم وجد الماء قال ابو يوسف انه يغسل

ويجاء بالصلاة وعند انزالها لا يتعدى رجل الحنوط وهو من غير كعب من اشارة طيبة على راسه ولحيته والكاظم  
على مساجده من الجبهة والالفة والبيدين والركبتين والكتفين من باب جوده فليقلد الكفن  
في الاصل مصدر معنى الغزل ليدعى للرجال ازار وهو من الفرق وفي المبسوط من الكعب الى القدم وهو يذكر في  
وجمع على ازار وازرة كجار على حرقه وقسمته وهو من اصل الحنوط الى القدم وله فائدة هي كالازار وليس  
عند الشافعي رحمه الله وانما الكفن خمسة ثلاث ثياب يلبس عنده واستحسن السامري عن المتأخرين وهو عروى عن عمر  
وبه اخذ مالك رحمه الله ويجعل من ثيابها على وجهه وازار على الازار والاقامة لها سنة الشارح وخرقة من ثياب  
بها شديها فوق الاكفان وكفاية اي الكفن له ازار وله فائدة غير اولها الخياطة وكفن الضرورة لها ثواب  
في الكافي والهادية كره الاقتصار على ثوب واحد على الاكثرين الا عند الضرورة ويجوز الكفن ان خيتم بشاره  
وكفنا على الزوج ولو تركت بالاقبال فاضحان فله قول في ابي يوسف رحمه الله وعليه الفتوى ولو لم تترك الاكفان  
على من عليه النقطة والشمس كفن على الناس وان اشترق بالدين وقبضه صاحب البيت وسنة ولو شمس وهو طري فكن  
ثانيا وصلوته فرض كفاية ومبني وجوبها اليقين حتى يضاف اليه ويكره شرطها هو الاسلام  
طهارته حتى لا يصلي عليه قبل الغسل ثم لا يبرء وطهارة الكفن والمكان في ضرورة حتى لو رفع من الارض لطل  
صلوة المبعوث ولا يصلي على الخائب نظاما للشافعي رحمه الله عند مسقة الحنفية وان وجه الكفر او الفحشاء  
مع تمام الراس يصلي عليه عندنا والا لا يصلي ولا يغسل بل يصب خرقة ويدفن وهي اي صلواته ان يكبر  
والبقراء الفاتحة بغير التثنية خلافا للشافعي رحمه الله ومشاخ العراق من اصحابنا اختاروا قراءة الفاتحة  
بع التكبيرة الاولى على وجه التثنية والرداء ذكره في حنابل في مسائل القراءة من كتاب الايمان ثم يكبر ويصلي  
على النبي عليه السلام ثم يكبر ويدعو الدعاء المعروف ولو لم يحسن فالاستغفار المعروف في الصلاة وان لم  
يحسن فأي دعاء شاء ولا يستغفر للصبي بل يقول اللهم اجله لنا فطرا واجله لنا اجرا وخرأ واجله لنا شافيا  
شفها والفرط الذي يتقدم القوم في ايام المنزل والذين انجزوا الباقي والمشفع مقبول الشفاعة ثم يكبر في الكا  
لاداء الجدة في ظاهر المنصب وهو مختار فاضحان وقيل يقول ربنا اثنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة  
الآية وقيل ربنا لا تنزع قلوبنا الجدة وبنينا الآية وقيل سبحان ربك رب العزة الآية ثم المقتضى ان كانت  
حاضرة وسبقه الامام كبر ولم ينظر تكبير الامام اجماعا وروى الحسن عنه انه لا يكبر ان سبقه بالاربع بل فانه لم يلو  
وان كان غائبا وسبقه ببعضها ينظر حتى يكبر الامام ليجوز فيكبر عن ابي حنيفة ومحمد رضي الله عنهما وعن  
ابي يوسف رحمه الله يكبر من غير انتظار ولو سبق بالاربع فانه الصلاة عنها خلافا لابي يوسف رحمه الله  
فيكبر للاقتراح فاذا سلم الامام كبر ثلثا بلا اذكار قالوا وعليه الفتوى وقد ذكر محمد بن ابي يوسف رحمه الله



في هذه الصورة كذا في المبسوط والمحيط وجامع قاضيان وليس تسليمين من غير رفع صوت والباب  
عند الشافعي رحمه الله تسليمته والاثنان افضل ولو كبر الامام خمس الا يكتفي في الخامسة خلافا لابي يوسف وزفر  
رحمه الله فحن الى حنيفة رضي الله عنه انه يسلم وعنه انه يسلم سلام الامام قال الصدر الشيباني عليه الفتوى وسنة  
الهداية وقتاوى قاضيان هو المختار ولا يرفع اليه في التكبيرات الا في الاول وقال الشافعي رحمه الله  
يرفع في الكل وبه قال بعض مشايخ بلخ ويقوم الامام بخبر الصدر وجلالان الميت او امرأة وعبدانه  
يقوم للرجال جدار الراس والمهارة جدار البطنما وهو قول الشافعي رحمه الله وافضل لعدم الصفوف حتى يفر  
سبعة يتقدم واحد ويقوم ثلاثة بجده واثنان بجدهم وواحد بجدهما قال عليه السلام من صلى عليه ثلاثة منفق  
من المسلمين انفق الله كذا في المختار واللاحق بالامامة السلطان امي الخليفة ثم القاضي ثم امام  
الحج ثم الوالي امي ولي الميت كذا في الهداية والكافي وجريد قولي الشافعي رحمه الله ان الولي اولى من  
الوالي وسنة التتبع الامم بالعكس كذا في المحرر وذكر قاضيان عن الفقيه ابى جعفر رحمه الله تعالى ان الاول  
السلطان ثم والي العصية ثم نائبه ثم القاضي ثم صاحب الشرع ثم امام الحج ثم الاولياء في الكفاية فاذا كثر مشايخ  
ثم قال وان حضر جميعا فابي الاولياء ان يقدر مواحد منهم لم ذلك ولهم ان يقدر مواحد من شياؤهم وهذا  
كذا قياس قول ابى حنيفة وابى يوسف وزفر رحمهم الله وبه اخذ الحسن رحمه الله وهذا في الخلاصة ايضا وفي  
الكفاية ان هذا قياس قوله وقول محمد رحمه الله وقال ابو يوسف والشافعي رحمه الله الولي اولى من الكل  
على كل حال وقال الامام الفضيل الاول السلطان ثم امام الحج ثم الولي ولا يتقدم بخير او نه اخذ غيرهما وما ذكر محمد رحمه الله  
ان امام الحج اولى فقد حملوا على ما اذا لم يحضر من هو اولى منه ممن ذكر الفقيه ابو جعفر رحمه الله كما امي كثر رتب في  
العصيات في الخلاصة هو الحج وذكر الامام خواهر زاده ان اب الميت اولى من ابيه عند محمد رحمه الله وعندنا  
الابن اولى لكنه ينبغي ان يقيم جده والامام الحلولي جعل قول ابى حنيفة رضي الله عنه مع محمد وعن محمد رحمه الله  
ان الابن اولى من الزوج اذا لم يكن منه والا فهو اولى ولو كان له اخوان لاب وام فالأكبر اولى فلو اراد التتبع  
ثالث جعفر فلا حصر منته ولو كان احدهما لاب فالآخر اولى وان كان اصغر ولو قدم ثالثا وهو حاضر ليس  
للاخ لاب منته وان كان غائبا وامر بتتبعهم فلان فله منته واذا ماتت العبد وله اب وابن او اخ فالمولي اولى  
فلوا وصي بان يصلي عليه فلان فمضى نواذير بن رستم انها جائزة وفي العيون هي باطلة قال الصدر الشيباني  
عليه الفتوى كذا في الخلاصة وقتاوى قاضيان وليصيح الاول من الاحق بغيره فان صلى غيرهم لم يفرق  
حقيقة او حكمه لعبد الولي امي دل الصلاة ان شاء الاعادة وان صلى ذلك الولي لا يصلي غيره بعده  
وجعل الولي بها على ولي الميت كما هو المتبادر تعسف لوجب التكلف ومن لم يصلي عليه قد قرن نفسه



والا كما خرج من تحتها وقابله

واقبل التراب صلى على قبره ولم يخرج وان لم يسل يخرج في الخلاصة وان دفن غير مفصول ان لم ينفذ للبر  
بمخرج ويصل وان لم يسل ويصل عليه فيه خلاف للمشايخ رحمه الله عالم الظن لنفسه يشير الى ان العبرة  
للراى في الكافي والهداية هو الصحيح وعنه التقدير بثلاثة ايام على رواية ابن رستم ولم يجز صلاة الجنازة ركبا  
احتسانا وكرهت خلافا للشافعي رحمه الله في مسجد جماعة ان وضع الميت فيه ولو وضع الميت فاحية  
والامام والقوم فيه والامام وبعضهم خارجة اختلعت المشايخ رحمهم الله قال الصدر الشهيد انها مكره في الوجهين  
وقال الامام السرخسي الاكره في شيء منها وقال بعضهم بكراهية في الاول دون الثاني ويصل الجنازة في يوم الجمعة بعد الظهر  
والسنة كما صنعوا يملح وعليه الفتوى لا ينها كما صنعوا بخلافه في الشارع وارضى الناس كذا في المنهات  
وسن في حمل الجنازة اربعة من الرجال وان توضع مقدمة جماعة ثم موخر على يسارك وتمشي مع كل واحد  
عشر خطوات ثم كذا في توضع مقدمة جماعة ثم موخر على يسارك وتمشي مع كل عشر خطوات لما روي عن النبي  
صلى الله عليه وسلم من حمل الجنازة بقوا انما الاربع عشر مرة ثم قوله من حمل الجنازة اربعين خطوه كفر عنه اربعين  
كبيرة وانما في بلفظ الخطاب تبع الابي حفيظه رضي الله عنه فانه خاطب ابا يوسف رحمه الله هكذا وعند الشافعي  
رحمه الله السنة فيه اثنان يضعها السابق على اصل غنقه والثاني على اسط صدره قال قاضيان يجوز الاثنان  
على حمل الجنازة وحفر القبر ولا يجوز على غسل الميت وجوز به بعض المشايخ وثوب الجنازة اذا خرق ولم يصلح فللميت  
ان يبيحه ويصرف ثمنه الى ثوب آخر وليس له التصديق به وليس عيون بها امي بالجنازة لا يجب الا عشرة  
جنب اولها وجنب في الصالح موقوف من العدد ولم يمشي خلفها عندنا وقبلها عند الشافعي رحمه الله  
احسب قال قاضيان يجوز المشي امامها ما لم يتبادر عن القوم ولا باس بالمشي راكبا وكره المتقدم راكبا ويكره  
رفع الصوت بالذكر بل يذكر في نفسه وقال الامام ابراهيم الميمني كالتواكير هو ان يقول الماشي معها واذا  
له غفر الله لكم ولا يخرج عنها قبل الدفن الا باذن الله واذا كانوا في المصلى في جنازة قال البعض فيقول اقبل القبر فويل  
وهكذا في الخلاصة ايضا وكره الجلوس قبل وضعها عن المناكب كالقيام بعده ذكره قاضيان جازمه  
وبغيره وليجوز القبر في الكفاية ان يختار الشافعي الشق لكن ما ذكر في التنية والمحرم من تدبيره يوفق قومه  
وكثير من الصحابة رضي الله عنهم اوصوا بان يدفنوا من غير جد وشق وقالوا ليس جنب الا اليسر او من الذين  
فكأنوا يسهال عليه التراب لكن يوتي الوجه من التراب ويدخل الميت فيه امي في القبر مما يلي القبلة بان  
يوضع الجنازة في طرف القبلة فيجوز منه الميت وقال الشافعي رحمه الله ليس سلايان يوضح راس الجنازة في  
جانب الرجل من القبر فيجوز الميت من جانب الراس كذا في المبسوط وفتاوى قاضيان رحمه الله والمجروح  
التنية والجملة النثرية وقال الامام الحلواني سودة السان يوضع الجنازة في مقدم القبر فياخذ برجل الميت

ويظهر في القبر الاول يقول واضحه اسم الله تعالى وصنعناك وعلى مائة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قاضينا  
 رحمه الله ان اجعل الروايات باسم الله وبالله وعلى مائة رسول الله ويوجه اسم الميت الى القبلة وكل العقدة  
 التي على كفه ويستوى اللبني فاصح البنية واللبني مثل كل شيء كونه في النبي بها وقيل يفتح اللام وكسر  
 مع سكون الباء وكذا كل ما كان مفتوح الاول بكسر الثاني ويجوز فيه الوجه الثلاثة وان كان ثانياه او ثالثه  
 حرمه خلق جاز اتباع الفاء العين ايضا والقصب روى انه جعل على قبره عليه السلام حرمه من القصب  
 ثم يمال التراب كذا في الكافي وفي الخلاصة وقفاوى قاضيان رحمه الله صلوات الله عليهم الصخره السيب اللبني القصب  
 وفي الحديث انه لا باس بالقصب وفي الكفاية قال الامام الحلواني ان هذا في القصب الخبير المسمول واما المسمول فكل  
 كبره وقيل لا كبره ويستجى اى يخطى ثوب قبره بحالة الدفن وقبره ايضا عند الشافعي رحمه الله في التنبه وكبره  
 والتشب وقال قاضيان رحمه الله بكبره الاجزى الى فيما يلي الميت وفيما وراء ذلك لا باس به وقال شافعي  
 بخارجه اسم الله لا باس بالاجزى ارضنا له خواتم حتى قال محمد بن الفضل رحمه الله لا باس باتحاد التابوت من  
 الحجر بلكن يفترش فيه التراب ويهيل التراب في القبر يقال بهت الدقيق في الجواب اليه صبيحة من غير كل وكذا  
 كل شيء ارسلته ارسله من رمل او تراب وكبره الجوهري ولا يسمي القبر اى يرفع غير سطحه واصلا من الشام في  
 الخلاصة وقفاوى قاضيان رحمه الله يستحب ان يكون القبر مستطابقا قدر الشبر وربع الشبر المار كذا في التبرك  
 وان كتب عليه شيء او وضع الاحجار لا باس به عند البعض وفي التختة والايضاح كبره ابو حنيفة رضي الله عنه  
 البناء على القبر والاعلام بعلامته والبولس رحمه الله الكتاب لما روى جابر رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم  
 قال لا تجصرو القبر ولا تجروا عليه ولا تغفروا عليه ولا تكتبوا عليه في الخلاصة انه كبره طيبين القصور وفي المغيرة  
 المختار انه لا كبره ويستحب دفن الميت في مقبرة موضع مات فيه وقال محمد رحمه الله لا باس بالنقل قدر المسلمين  
 قال الامام السخسي انه دليل على كراهية الريادة في شرح السير في الاسلام ان قوله من بلد الى آخر النخل  
 ليس بكروه في الحيوان انه ليس بكروه مطلقا في النبات ان لا باس به قبل الدفن سجالات بالجرالدفن في  
 البرائة انه كرهه لانه اشتغال بالافاندة فيه ولان فيه تاخير دفنه وكفى بذلك كراهية وردى نقل يعقوب  
 عليه السلام من مصر الى الشام وان موسى نقل يوسف عليه السلام من حبش الى الشام وان سعد بن  
 ابى وقاص رضي الله عنهما نقل الى مدينة ضبيعة اى من قرية على اربعة فراسخ منها واليسع اخراجه من القبر  
 الا اذا كانت الارض منصوصة او اخذت بالشفقة كذا في الخلاصة وقفاوى قاضيان

فصل في التشييد فصيل بمعنى مفعول فان الملائكة شهدوا موته وشهود له بالجنة والرحمة او يعني فاعل  
 فانه حاضر في الجنة والتكريب للمخضو ذانا او عاظم التشييد على نوعين نوع تحصيل كالغريب والغريب

والبطلون والحريق والموت ونحوها مما سجد ونوع الغيبيل وهو مسيل بل هو فالحجب والحق النفساء شهيد الغيبيل  
عنده والغيبيل عنه بها وعنه انما الغيبيل ان قبل القطاع الدم في الحيض الاول اصح وفي الهداية هو الصحيح بالغ  
فالصبي الغيبيل عنه خلا فالما دلوا ذكر مكاف مقام بالغ يخرج المجنون اليه كما فعله قاضيان رحمه الله وغيره  
كان حسن قتل مجديدة ظمها مصدرا وحال فخرج المقتول قصاصا او حرقا فانه غير شهيد ثم القاتل كان  
ابن الحرب وابن ابي او قطع الطريق فسواء قتله بجرح او غيره وان كان مسلما غير من المشرك عن ابي حنيفة رحمه الله  
كون القتل مجدي والى هذا اشار بقوله ولم يجب به امي بقتله مال فخرج المقتول خطارا او جارا مجرمي الخطاء والذ  
قتله المسلم او ذمي بغير مجرد فان الواجب فيها المال عنه مطلقا وعنه ما يجب في القتل بالثقل قصد القصاص  
فالمقتول ذلك القتل شهيد عنه بالاقبال من قتله ابوه شهيد والواجب عليه المال فالحق غير جامع لان مقتول  
الواجب عليه نفس القتل انما هو القصاص وانما يسقط الحرمته الابوة فالمال يدل القصاص لا يدل النفس المقتولة  
على ان في شهادة زوايتين ولم يثبت امي لم يصبه شيء من هراق الحيوة على ما سجد في الصحاح ارثت فلان  
وهو افتعل على ما لم يسم فاعلم امي حمل من المعركة نثنا امي جرحا او به رمق فيضرب عنه امي عن الشهيد فغير ثوبه  
من الصلاح القنصوة والكرو ونحوها ما ليس من جنس الكفن وعنه نقصان ثوبه عن الكفن السنة وازويا عنه  
يزاد على ثوبه ويقتض عن ليقم كفته على طريق النية ولا يغيبيل الشهيد وقال الحسن البصري انه يغيبيل  
عليه وقال الشافعي رحمه الله لا يغيبيل عليه ويبدل من بدعه لا مع نجاسة اخرى وغسل من وجب قتله في مصر  
احترار عن قتيل وجدي في جنازة ليس بغيره اعران فانه لا يغيبيل اولاديه فيه بخلاف الاول ولا يغيبيل قاتله بغير  
عمن علم قاتله فان الواجب فيه القصاص عند الشرائط فلا يغيبيل جفينة قال المصنف في الشرح ان الطراد لو جرحه  
موضع يجب القسامة ابا اذا وجد في موضع لا يجب القسامة كالشارع والجامع فان علم ان القتل مجدي لا يغيبيل  
لانه شهيد نرا وفيه ان الواجب في هذه الصورة الدية على بيت المال كما عرفت في موضعه فلا يكون شهيدا على  
التعريف فان قيل الواجب بنفس القتل انما هو القصاص لكن صير الى الدية ليعارض الجرح عن القصاص اذ اعلم  
القاتل قلت فاذا وجد في موضع القسامة وعلم ان القتل مجدي فيمنع ان لا يغيبيل اذ القتل بنفسه يجب القصاص  
لكن لما جرحه عن صير الى الدية فان فرق بوجوب القسامة وعندها اذ غير ذلك بوجوب احتمال التعريف قابل و  
من جرح عطف على جرح وارثت بان نادم او اكل او شرب او كذب بكلام طويل على الناس في الخلاصة  
او عصى او اوافى شيئا بغير العزة وقصر فافعل وفعل بمعنى ذكره الجرحي او قتل للتأدي من المعركة امي مكان  
جرح فيه جرحا فان قتل كذا البلاء الخيل ليس بمرتبة او لم يجر عاقلا وقت صلوة كالملا ان تلك الصلوة وجبت  
في ذمته وهو من احكام الاحياء وكذا ذكر في الهداية وذكر فيها ان هذا صومي عن ابي يوسف رحمه الله وفي الكافي

[illegible]



او ركوا اول الصلوة ودون آخرها ثم جازت الامة الاخرى التي صلى بها باقي وقتها صلوة فيها امي بالقرعة كما  
 مسبقون حيث ادركوا آخر الصلوة ودون اولها وقال بالكاتب رحمه الله اذ صلى الامام بالطائفة الاولى ركعتين او  
 ركعتين فيقفن فياخذ في الثاني وقاية في غيرهما حتى يتم هذه الطائفة صلواتهم وينتهي بهم الى العروجات الطائفة  
 الثانية فيصلي بهم باقي من الصلوة فيسلم وهم يقولون اعتصموا ما سبقوا به وبقية قال الشافعي رحمه الله ايضا الا انه يقول  
 لا يسلم الامام حتى يلقى الطائفة الثانية ما سبقوا به فيسلم بهم بل انما اراد ان يشير بحالة الانتظار فنه فيه قولان وقيل ليس  
 في التشريك قولان بل يشهد قطعا كذا في التنبيه وان راوا الخوف اشتداد الجوع العبد ويحببت الصلوة صلوا  
 ركبا نافر اومي وعن محمد بن عبد الله بن الجوزي لما مر في الصلاة انه ليس صحيح لعدم استحاد المكان بايام متوحيين  
 الى امي ثم تدرى اذ وقع من النظام باناسب المقام وليس في القتال خلافا لما لك والشافعي رحمه الله  
 في قوله لا تقم وقبل عليه الاعادة عنه وكذا في التنبيه وليس في المشي والركوب خلافا للشافعي رحمه الله في الكفاية  
 ان صلوة الخوف على ما ذكرنا انها لا يخرج من تنافع القوم في الصلوة خلف الامام والايضا صلواته يصل على كل واحدة  
 جماعة على حدة وقيل يرجع الى يوسف رحمه الله عن شريك صلوة الخوف بتلك الصفة وقال كانت في زمن ابنه  
 صلى الله عليه وسلم خاصة لشرف الصلوة خلفه وزعمه الناس اليه فتحدثت صفة الكتاب والجمعي ولما اقامته  
 الصحابة رضي الله عنهم اجمعين اياها ليحيى النبي عليه السلام وليس في هذه الصلوة قصر للخوف وعن ابن عباس  
 رضي الله عنه ان صلوة الخوف ركعة وعن غطاء وطاوس في غيرهما انه يكفي ركعة واحدة بالايماء عند اشتداد الخوف  
 فصل في صحيح في الكعبة عمر الله تعالى وسيت بها التزج بالثقال برك وكتب اذا كان فيه شيء من ربح  
 اول ارتفاعها وقصر فيها يقال تلعب شدي الحار به اذا ارتفع الفرض والنفل خلافا للشافعي رحمه الله فيما  
 ولما لك رحمه الله في الفرض كذا في الكافي والهداية وليس في الخلاف في عدة من الكتب والمذكور في الكتب  
 الشافعية هو الجواز ولو كان ظهره الى ظهر الامام او وجهه الى وجهه لا يصح الصلوة لمن ظهر الى وجهه لان فيه  
 تقدم وناخر الامام قلنا وكره الصلوة في قبة امي فوق الكعبة اذ في الخروج عليها ترك التعظيم وقال الشافعي رحمه  
 لا يجوز الا اذا كان بين يديه ستره والى اقتداء بالامام في مسجد الحرام متخلفين حولها امي الكعبة وبعضهم اقرب  
 اليها من امام صحيح الاقتداء ان لم يكن الاقرب في جانبها امي جانب الامام وان كان في جانبها لم يصح  
 الاقتداء ولله في الامام ومن الله التوفيق لا تمام المسد ام

كتاب الزكاة

او زكاة عقيب الصلوة تاسيا بقوله تعالى وقيموا الصلوة والزكاة ولقوله عليه السلام في السلام على من لم يسلم  
 كالصلوة يكتب بالواد على انما انفق يقال زكي الزرع اذا زرع او زكى اس طاهر وعن الامام في زكى الرجل



اذا تم وكان في حجب ومناجاة كل منهما العتيق من القدر المفروض وايتاها على الشئ والى الزكاة  
 صدقة لا زالت على العتيق في الجودية كما قال عليه السلام الصدقة برهان على ما يجب على العتيق فالزكاة  
 هو الوجوب انقطع اذا شئت في ثبوته بل في انقاصها الا على حرة فلا يجب على العتيق كما تبا او غيره مكاتب  
 امي بالغ عاقب فلا يجب على العتيق والمجنون خلافا للشافعي رحمه الله في هذا القول فاشتهر ما بين  
 رضي الله عنه في رواية له ان لم يكن فالسلطان ياخذ ما في حجب له وليا او يورثه او قال ابن ابي حنيفة على ان يورثه  
 على ما يشترطه قول ابن مسعود رضي الله عنه ثم المجنون الا على ما في حجب له او عارض وهو الذي يورثه  
 ففي البداية ان لا فرق بينهما فالشافعي في بعض السنة يجب عليه الزكاة فالمجنون المانع هو الذي يشترطه في  
 في التحقيق هو رواية الحسن عنه وابن مسعود عن محمد بن عمرو عن ابي يوسف رحمه الله قال صدق الاسلام  
 ابو اليس هو الاصح وروى هشام عن ابي يوسف رحمه الله ان المجنون كفا في الذم وفي الكافي ان المجنون  
 الحول من وقت الافاقة في المجنون الا على ما في حجب له رضي الله عنه لان التكليف لم يبين فيه الحالة فصار  
 افاقته كما لو كان العتيق وهو قول ابي يوسف رحمه الله ايضا من وقت البلوغ عند حصر رحمه الله اليه اشير في المجنون  
 مسلم ما كانا كما تبا امي فبها ولا خلاف احراز عن تلك المكاتب والمديون والمشتري والمرة في البيع  
 والصدقات قبل القبض وهذا القيد يخرج عن قيد الحرية لخصاب فلا زكاة في لخصاب بين اثنين او اثنين واحد منها  
 بالاختصاص وقال الشافعي رحمه الله ان كان بين اثنين من اهل الزكاة لخصاب مشترك من الماشية اشتر  
 مشترك الا انها اشتركا في المراح والسيوح والشرب والفحل والخرى والحلب ولا كما لا زكاة الزكاة الرجل الواحد  
 كذا في التبيين وروى في الاسرار تحت اسم الرواد والكلب وفي بعض الشرح ان الخلاف انما هو في السواك والمانا  
 والفضة اذا كان لخصاب بينهما فلا زكاة فيها اجزاء والمذكور في التبيين ان عند الشافعي رحمه الله فيه قولين  
 اصحابه انه كما لخصاب ثامن نحو حقيقا او تقدير يامى الحولان وهو المراد كالمسافر للمشتقة واليه اشار بقوله اما بالتمتة  
 كما في الدررهم والدرناير والسودهم كما في البهاكم او في التجارة كما في العروض مع حولان الحول  
 حال عن التمنية ومطوفيه والحول السنة وتركيب للزكاة في الحركة فاضطر صفة لخصاب عن حاجة الاصل  
 كالسكنى والليس والركوب والاستتجارهم ونحوها فلا يجب في دور السكنى وشباب الليس وسلاحه ودواب  
 الركوب وعبيد الخدمة واثاث البيت والآلات المحترقة ونحوها فاضل عن دين حال او موهل وعن  
 المصدر الشهيد انه لا رواية في الموهل ولكن من منه وعنده وفي الخلاصة ان المهر الموهل لا يحل الا  
 او الم يكن الزوج على غير الاواسط السب طلبا من عبيد لا من الله تعالى سوار كان الدين للعبد  
 كالقرض ومثل البيع والمهر والشفقة المقصود بهما ونحوها او كان لله تعالى كالزكاة فان من الطالب

ثابت للإمام ونائبه والذين استألفوا من الخوارج والمملوك لأواب أيضا فانما فرض عثمان رضي الله عنه اليهم فيما فرض وفيما اظلم  
الحال عنهم وعند الشافعي رحمه الله الذين غير ما في مطلقا ولم يصف رحمه الله الزكاة في المديون الغير المائنة من الدين والمكافاة  
وتخوها في شريعة الوفاية وهو يخالف ما في الكتب المشهورة وقال زفر رحمه الله عليه دين الزكاة غير مانع سواء كان حال  
بقاء انصاب او بعد استهلاكه فقال ابو يوسف رحمه الله انه غير مانع بعد الاستهلاك قيل له ما جئتكم على زفر رحمه الله فقال  
ما جئتكم على رجل اوجب في ما يتى الدرهم اربع مائة درهم ليجزى اذا حال عليه ثمانون حوالا في العادة ان زكاة مال الوفاة  
على البائع لانه ملكه بالقبض وعلى المشتري ايضا لانه بعد مالا موضوعا له عند البائع او مينا عليه وليس هذا سببا في الزكاة  
على الشخصين في مال واحد لان الدرهم اربع مائة يتعين في العقود والفسوخ وهكذا اجاب شيخ الاسلام قال واليه اشار رحمه الله  
والامام البزدي ثم قيل الزكاة واجبة على الفور بعد الحول حتى ياتم بالتأخير وعن محمد رحمه الله ان من اخرها من غير  
عذر لا يقبل شهادته وقيل على الترخي حتى لو ادعى في سنة اخرى لا يكون قاضيا ولو هلك انصاب لا يضمن  
وان لم يطر اذا اعتبر الحرية والمملك القام فلا يجب الزكاة على المكاتب لانه عبد باقى عليه دينهم ولان ملكه  
غير تام كما ينسبك عليه ولا يجب ايضا بعد الحصول الايام كان المال فيها ضارا لان المالك غير تام لهم  
البيد اذا ضار مال غائب لا يرجع ومعلوم ما يؤخذ من الاضمار بمعنى الاضمار والتخييب او من قولهم لغير ضار  
منزل مشرت على المالك لانه المال الضار كمنه فوات عن المالك بسقوطه في الجراد والذين بالصحراء  
ونسى مكانه في المديون في الارض او الكرام اختلاف المشايخ رحموا المديون في البيت او الدار في الكفاية  
والهداية وغيره ان فيه زكاة وفي الكافي لو كانت اليد عظيمة لا يتقيد انصافا ومنه الا بقر والودعية اذا نسى الموضع  
وهو من الاجاب وان كان من معارفه ففيها الزكاة كذا في الجامع الحاشي وكما لم يحججوا بلا حجة على الجاهل  
من البيعة او علم القاضي ولو كان عليه دينه عاولة ففي رواية هشام انه لا يجب الزكاة في الخفعة وهو الصحيح  
وهو المقصود من الهداية واليه مال الامام فخر الاسلام وان كان القاضي عالما به فيجب الزكاة وكذا اذا كان  
المديون مقرا سواء كان موسرا او مسكرا او مفلسا خلافا لمحمد رحمه الله في المفلس لتحقق الافلاس بالتفليس وعند  
ابي حنيفة رضي الله عنه لا يصح تفليس القاضي والابو يوسف مع محمد رحمه الله في صحة التفليس ومع ابي حنيفة رضي  
في وجوب الزكاة لغير الجانب الفقراء والمقصود كالحجج وعلى ما في الهداية والكافي والحقه وكما لم ياتخذ مصادره  
فنده الاموال اذا وصلت الى المالك لا زكاة عليه الايام السابقة وعند زفر رحمه الله عليه الزكاة وهو صحيح  
قول الشافعي رحمه الله على ما ذكره في الحرر ومشرط الصحة اداء المذكور البيعة وقت الاداء او وقت الحول  
اي ان زكاة الواجب من المال قال هشام سالت محمد رحمه الله عن اخذها وقال نه الزكاة ثم تصدق  
ولم يحضر البيعة قال ارجوا ان يحجزه وقال البقال في نه الصورة ارجوا ان يحجزه ما لم يبطل الا اذا تصدق

بالكل اى جميع المال في صحيح الاداء من غير النية استحسانا ولو ادعى بغير النصاب ليقط زكاة المودى عند محجوب  
وعند بل ليوست بر لا يقطع ولم يوجب دينه من المديون وهو فقير يقطع عنه زكاة وان ينوشا او لوى او يقطع  
لكن انما اعطى ولو لوى زكاة دين اخر او عين لم ينجره كذا في الكافي وغيره وفي الخلاصة لو وحب خمسة من الدين  
ينوى بها زكاة المائتين لم ينجره بل يقطع عنه زكاة الخمسة في الاستحسان ليقط وان وهدا ولم ينوشا قال الكوفي  
رحمه الله لا يقطع عنه زكاة ما وكد الوهب مائة وخمسة وتسعين وفي خمسة لم يقطع شئ من الزكاة عند بل ليوست  
ولو وحب مائة وتسعين يقطع عنه خمسم من الزكاة وعليه اربعة اخرى وعند محمد رحمه الله لا يقطع زكاة ما وحب  
في الجميع ووجب في كل خمس من الابل السائمة شاة الى عشرين والابل موشاة لان اسماها الجميع اسمها  
لا واحد لها من لفظها اذا كانت بغير الادميين فان الثانية لا تدرى انما واد اصغر منها او دخلتها بها او نحوها اربعة وخمسة  
ذكره الجوهري وانا قد مر بان زكاة المواشي لان العرب كانوا اربابا برها وقدام زكاة الابل لانها اعز اموالهم واصعب  
احكامها وضبطها فوجب في خمس وعشرين بنت خاص وهو التي دخلت في السنة الثانية في الكفاية  
سميت بها لان احوالها صارت خاصا اى حاملها وفي الصحاح النخاض وبيع الولادة وايضا الحوامل من البهائم  
واورد خلفه منه قيل الغنم بنت خاص ابن مخلص عن ابيه محمد بن ابي حمزة قال قلت لابي عبد الله عليه السلام ما يقطع في ذلك  
اشارة الى ان الواجب في الابل انما هو الاثنا عشر على اصر حوايه في التبعة لا يجوز سوى الاثنا عشر في الابل في التبعة  
يجب في ست وثلاثين بنت لبون وهي التي دخلت في الثالثة سميت بها لان احوالها صارت  
لبونا اى ذات لبن ولادة اخرى وفي ست واربعين بنت حمزة وهي التي دخلت في الرابعة سميت بها لانها  
استحقت الحمل والركوب وفي احدى وستين بنت حمزة وهي التي دخلت في الخامسة من قولهم  
جزعت الناقة اى جسرهما من حمزة علف سميت بها لانها تليق الجبس والجمع وفي المضرات ان الجزية مما لا يتقاضي  
له وان المعنى المذكور لها ولا اثنين قبلها انما هو مطلع الفقهاء واما عند اهل اللغة فبنت لبون هي الراحلة في  
الرابعة والخمسة في الخامسة والجزية في السادسة وفي ست وسبعين بنت لبون وفي احدى وتسعين  
حمزة ان الى مائة وعشرين كذا كتب النبي صلى الله عليه وسلم الى ابي بكر رضي الله عنه ثم اذا زادت  
على مائة وعشرين فنشد الشافعي رحمه الله يد الحساب على الاربعينات والخمسينات ففى كل اربعين من  
النصاب بنت لبون وفي كل خمسين منه حمزة واذا زاد واحد على مائة وعشرين يوجب ثلث بنات لبون  
واذا صارت مائة وثلاثين فتحة وبنات لبون لان النصاب على الاول اربعون ثلث مرات وعلى الثاني  
خمسون مرة واربعون مرتين والاك من لو افق الشافعي رحمه الله الا انه لا يوجب شاة بما زاد على مائة وخمسين  
الا مائة وثلاثين وعند ذلك فيه حمزة وبنات لبون واما عندنا فيسأل الفرق فبنت الى مائة وخمسين واربعين

فيجب في كل خمس زادت شاة نفى مائة وخمس وعشرين حقان مع شاة وفي مائة وثلاثين مع شاتين  
في مائة وخمس وثلاثين مع ثلاث شياه وفي مائة والربعين مع أربع شياه ويجب في خمس وعشرين زادت على  
مائة وعشرين بنت مخاض وفي مائة وخمس والربعين حقان وبنت مخاض واذا زادت عليها يجب في  
مائة وخمسين ثلاث حقان ثم ليستألف الفرض ثانيا كالأول أي كالفرض الأول فيكون في خمس  
زادت على مائة وخمسين شاة مع ثلاث حقان وفي عشر زادت عليها شاتان معها وفي خمس عشر ثلاث شياه معها  
عشرين ربع معها وفي خمس وعشرين بنت مخاض معها وفي ست وثلاثين بنت لبون وفي ست واربعين حق  
فاذا بلغت مائة وستة وستين كان الواجب الاربع حقان الى مائتين والفرض في هذه الاستينات بخلاف الفرض  
الأول من حيث انه لا يجوز التحقة الى الجزعة واليه اشار بقوله فيمزد في كل ست واربعين الى خمسين حق  
بجب في الاستينات فاذا زادت على المائتين نفى كل خمس شاة وفي خمس وعشرين بنت مخاض وفي  
ست وثلاثين بنت لبون وفي ست واربعين الى خمسين حق كل ذلك مع اربع حقان فاذا بلغت مائتين  
وخمسين كان الواجب خمس حقان وعليها هذا القياس ويجب في ثلاثين بقوله فيجب في كل ست واربعين  
وهو الذي دخل في الثانية مسمى به لا يتبع منه او يتبعه إشارة الى استواء المذخر والمؤنت وفي اربعين  
مسن او ستة أي ما دخل في الثالثة وفيما زاد على اربعين يجب عطف على يجب أي يجب الزيادة  
فيما زاد ويجب بقدره والعبارة لا تقف عن غريب ففي الواحدة الزيادة يجب ربع عشرة سنة وفي ستين  
لصفت عشر ما هذا الى ستين على رواية الاصل وعنه انه لا يجب في الزيادة ما لم يبلغ خمسا واربعين أيضا  
برواية الحسن انه لا يجب ما لم يبلغ خمسين وبرواية احمد ما لم يبلغ ستين وهو قولهما وقول الشافعي رحمه الله  
بكذا في المبسوط البزدوي وغيره ثم اذا بلغ ستين يجب في كل ثلاثين من النصاب قنبح  
او قنبحه وفي كل اربعين مسن او ستة وفي اختيار التذكير حرقة والثانيث اخرى تبني على التسوية  
بينما يجب في ستين قنبحان وفي سبعين مسنة وقنبحه وفي مائة وعشرين الشار اذ في اربعين من النصح  
او ثلثا من المسن كذا في الخلاصة ثلثا و في قاضيان والجو امشيس كالبقر في الزكاة لانه اليمين الا  
في موضع كثر بحيث يتبادر الى الفهم من ذكر البقر ويجب في اربعين ضانا ما هو نوع مشتمل  
على الذكر المسى بالكيش والاسنة المسى بالتجعة او معترها هو نوع اخر يشتمل على الذكر المسى باليسر لا في  
المسى بالمشتر شاة جنس يتناول الضان والمغر والذكر والاسنة جميعا وقال الشافعي رحمه الله لا  
يجوز اخذ الذكر الا اذا كان الكل ذكورا في الكفاية والسراية وغيرهما انه لا يخذل في الزكاة  
الغنم الا الخمس وعنه في رواية من الحسن انه لو خذ من الضان وهو قولهما وقول الشافعي رحمه الله واليسنة



من الغنم ما دخلت في الثانية ومن البقر ما دخلت في الثالثة ومن الابل ما دخلت في السادسة والخمسة من الغنم على ما في الاسرار ما في عليه ستة اشهر وعلى ما في المحيط سبعة اشهر وهو قول اهل الفقه ومنها على ما في ديوان الادب هو انه قبل الشئ يستدرك من الغنم والظبي ما في الامم عندنا والابل عند الشافعي رحمه الله ويجب في مائة واحد وعشرين شاة وان وفي ما يتبين وواحدة ثلث شياه وفي اربع مائة من الشياه اربع غنم في كل مائة زاد على اربع مائة شاة ففي خمس مائة خمس شياه ويجب عنده وعند غيره رحمه الله في كل فرس مائة فرس لنفسه وخيل الاختيار في الشئ من الائمة المتقدمة على رواية او المختلطة بالذكور والاماني الذكور المنفردة في الاجبة في رواية يجب وبنار اصل بالابل من حمى حتى تضعف بالابل جمع على دنانير من تطاير الدليوان كجمعة على دواوين والفقير اجمع على قراط وربع عشرة قيمة امي قيمة الافراس نصابا حال عن القيمة وفيه تساهل في ما نور عن عمر رضي الله عنه فيمن ان في افراس العرب تقاربها في القيمة والاماني افراسا فتعين التقييم من غير خيار كذا في الميسوطي الكافي والمداية والكفاية للنصاب للخيول عنده وقيل نصابه ثلثة وقيل خمسة وعند جماعة الشافعية رحمه الله الزكاة في الخيل في الكافي والخلاصة والمضمرات وقنادي قاضيان ان الفتوى على هذا الزكاة الواجب وفي الموشى الثاني لهما على القيمة بالبرعي بالكسر اسم لما يرباه رطبا او يابس في اكثر الحول فلهذا علفا نصف الحول فصاعدا لم يكن سائمة ولا يجب ايضا في الصغار من الموشى كالفضيلان والنجابل والجملان والاميتي الكبار وفي آخر قوله وهو قول محمد رحمه الله وكان يقول ادلا انه يجب في الصغار ما يجب في الكبار وان لم يكن محابا كبير وهو قول محمد رحمه الله والاك رحمه الله ثم رجع وقال يجب فيها ما هو منها وهو قول ابي يوسف والشافعي رحمه الله في الكافي انه قيل الاختلاف في انعقاد الحول على الصغار فخذ الى حنيفة ومحمد بن الحسن لا ينفرد وعندهم ينقذ وقيل في ابقاء الحول بان كان له نصاب من الابل مثل فولدت اولاد او ملكت التول ثم ثم الحول على الاولاد فنصدها لا يجب الزكاة وعندهم يجب وهذا الوجه هو المذكور في الخلاصة وهو مضمون فتاوى قاضيان هو الوجه الاول ولا يجب ايضا فيما يعمل خلافا لما لاك رحمه الله والواجب في الزكاة انما هو الكا وان لم يور الوسط ياخذ العاقل الادنى من الوسط مع الفضل امي مع افضل من قيمة الوسط على قيمة الادنى او ياخذ الا على من الوسط ويور الفضل امي افضل من قيمة الماخوطة على قيمة الوسط وهذا الكلام موافقا لما لا يبدل على ان الاختيار للعامل وقد صرح في الكافي والكفاية ان الاختيار انما هو للمالك ان شاء على الادنى او الا على كما مر الان للعامل ان لا يقبل الا على بل يطلب عين الواجب او قيمته لان ذلك شرط حقيقة والاخيرة في نصاب الذهب عشرون مثقالا وهو عشرون قيراطا وهو خمس شعيرات وقال تفتويه سمي الذهب ذهباً لانه يذهب والبقى والنصاب الفضة من الفضل وهو التبرعت



ما يتاوههم كل عشرة من الدين هم سبعة مثاقيل فالدين سبعة اجزاء من الاجزاء التي يكون المثلثان منها  
عشرة فكل درهم نصف مثقال فمستقيم يكون اربعة عشر في الطاولي سبعة اوزن سبعة وقيل المختبر في كل بلدة  
وزن الهمانى ديات الخلاصة ان المختبر وزن كات في طاهر الرواية وكل عشرة من مثاقيل مكة تسعة من مثاقيل  
غيرها فيجب ربع العشر في كل من النصابين مجموعا كالدراهم والدينارين والاوانى والحلى او تبرأى غير متبرأ  
وعند الشافعى رحمه الله الاشئ في حلى النساء وخاتم الفضة للرجال واذا زاد المال على النصاب يجب الزكاة  
في كل خمس زاد على النصاب بحسب اى حجاب الخمس ففي الرعين درهمها زادت على ما تين درهم  
وفي اربعة مثاقيل زادت على العشر في اطان ولا شئ فيما دون الخمس عنده وعندهما يجب في الزاد بحسب ايه  
وان قل ففي درهم زاد مثالا يجب ربع عشر وهو قول الشافعى رحمه الله ويجوز في الخمس واخواته الى العشر ضم  
العين وسكونها في الدراهم والدينارين المغشوشة لغير الغالب فان غلب مثلا الفضة في الدراهم فهي فضة  
وان غلب العشر ففي غش فحق يقوهم ذلك الشئ فان بلغ قيمة نصابا ففيه الزكاة عند الشرط لا بحسب الزكاة  
في غير ما من السواهم والذهب والفضة لا ببنية التجارة بنية صحبة عندهم تملكه اى تملك ذلك لا بغيره  
مستحق البنية لغير الارش اى بسبب اختيارى كالشراء او نحوه فلو شري ارضا عشرة بنية التجارة لا يجب  
الزكاة لعدم صحتهما اذ كومت لزم اجتماع اثنين فيها بسبب واحد هو الارض وهذا لا يجوز على ما ذكره قاضينا  
ولو لو انما الجديد وراث المالك لا بد من اقرار ان عمل التجارة بها حتى يجب الزكاة على ما في النهاية فان لم يقتر  
لا يجب كما لو ائتمرها عند المالك بالارش نفى بيان المصنف لسائل كفاى الهداية اذ ابلغ قيمته اى قيمة  
ذلك الغير نصابا من احد هاهنا الذهب والفضة والطرف صفة المفعول او حال عن الفاعل النفع  
للفقير صفة اخرى او حاله عن احد هاهنا العنى اذ اكان التقويم بالذهب النفع للفقير يقوم به وان كان بالفضة  
نفع يقوم بها فان بلغ بالتقويم باحد هاهما النصاب دون الآخر يقوم بما يبلغه وان بلغه بكل منهما يقوم بالاخر  
ذلو استويا او جايخ المالك وعنه انه يخير وان كان احدهما النفع وعن ابى يوسف رحمه الله انه يقوم بحسب الشئ  
ان كان من النقود وبالنقد الغالب ان كان غير ما وعن محمد رحمه الله انه يقوم بالنقد الغالب على كل حال  
كما في المنصوب والمستملك ويجوز وقع القيمة في الزكاة وفي الفطرة والكفارة والخراج والعشر  
والشذر وعند الشافعى رحمه الله لا يجوز اذ لا خير المنصوص كفاى الهداية والضحايا وفى المبسوط لو ادعى بغيره  
خمس من الابل جازا معا وفى الكفاية انه زعم بعض اصحابنا ان القيمة يدل عن الواجب حتى لقبوا المسئلة  
بالابدال وليس كذلك فان التغيير الى البديل انما هو عند تغير الاصل والملاك انى تلك مال الزكاة  
بحر تمام الحول كل بعضنا يسقط الزكاة بحصة كذلك وعنه في الملاك بعد الطلب الساعى وثناء المالك

تروا نيات والاصح عزم النيات وقال الشافعي رحمه الله نعم اذا ملكك بعد ملكك الاول وهو في الاموال الباطنة  
بالطريق الباطل الاستحقاق وفي الظاهر بالاسم في امره قوله على ما ذكر في الخلاصة الغزالية هذا في الملك والاموال الباطنة  
فيضمن اجماعا على ما روي في الاموال الباطنة وقيل في الزكاة انما هي في النصاب نفسه لا في العفو  
ما فوق النصاب ومن روي في زكاتها النصاب في جميعها فملك خمس وثلاثين ابدا انما يدفع بنت مخاض  
وعشرين ابدا وللشعر قول التي قوله اخذ الشيخين رحمه الله فيجب بنت مخاض اذا ملك بعد الحول  
خمس وعشرين ابدا بعينه اذ ليس شي منها بازا وما زاد على خمس وعشرين حتى يحيط بملكه ولو قال ملك  
عشرة من خمس وثلاثين كان اولى واظهر وكان قصد الاشعار الى ان الملك كما يصرف الى العفو بعين  
بعده الى النصاب الاخير عند ابلي حقيقته روي عنه في حقيق النصاب كما هو قول ابلي يوسف رحمه الله في حقيقته  
الايناسية التلقيح فنفذ ابلي يوسف رحمه الله في عشرة في المثال المذكور يجب خمسة وعشرون جزءا من ستة وثلاثين  
جزءا من بنت لبون ومن حرم وزفر رحمته خمسة اثنانها ويضم عند المال المستفاد ووسط الحول اربعة  
النصاب من خمسة فمن ملك ما يقيم درهم وحوال الحول وقد حصل له في اثنائه مائة درهم لم يضمنها اليه  
عن الكل وان كان المستفاد من خمسة وعشرون رحمه الله الشافعي رحمه الله لا يقيم الا الارباع والاولاد ولغيره الذئب  
الى الحقيقة بما عتبار القيمة عند هذه الاجزاء عند هذه الرواية عنه وانما يظهر الخلاف عند نقصان القيمة  
او الاجزاء فمن ملك مائة درهم وخمسة مثاقيل ذهب قيمتها مائة درهم يجب عليه الزكاة عنه خلافا لما لو ملكها  
عشرة مثاقيل من ذهب بالاقطار ما عتبر بها فظاهر وانما عتبره فلحق النصاب الفضة ان زاد فيه عشرة مثاقيل  
طبيعية ودفعه لنصاب الذهب ان نقصت عنها وتحقق ايهاا اعتبر ان ساوتها فذهب اعم وعند الشافعي رحمه الله  
القيمة عند ما بالآخر اعم والقيمة عند ما في الذهب والفضة بالقيمة قديمة المسلمين للتمام النصاب  
فمن له عشرة مثاقيل وعشر من قيمتها عشرة مثاقيل يجب عليه الزكاة خلافا للشافعي رحمه الله وللقضاة  
النصاب في اثنائه الحول بعد اذا كان كائنا في طرفي الحول وعنده زفر رحمه الله يشترط امتداد الكمال الى آخر الحول  
في جميع الاموال وعند الشافعي رحمه الله في السواك وفي مال التجارة شرط كماله في آخره في السواك وابتدأ بركه  
والسكن الباطل وجاز له خلافا لملك رحمه الله في النصاب في الزكاة الحول واحد او اكثر من  
الحول وجاز خلافا لغيره رحمه الله ايضا في النصاب في عشرة من خمس مائة كماله كالذهب والفضة  
والسائمة لغيره في النصاب متعلق بجزءه وقيد المحكمين  
فحصل من تعيين العاشر على الطريق لاخذ زكاة التجار كما يأخذ عن الاموال الظاهرة  
عواهم من الباطنة فيها من السواك والعشر ومن الذي في حقيقته اعم اضعف الربح وهو نصف

[illegible]

المحل على الحال وجد في ارض خراج او عشرة في الكفاية هو اخر اربع من مائة ووجد في المدة واذا وجد في  
مفازة لا مالك لها فيه الخمس الضام لما في ارض الشتر والخراج وباقيها اى اربعة اخماسه للمواجد ان لم  
تملك الارض التي وجد فيها وعند مالك رحمه الله والثاني رحمه الله لا الخمس لكن يجب الزكاة فيما صلح  
نصابا كذا في الكافي وفي التنبيه انه اذا استخرج من معدن في ارض مملوكة او مباحة نصابا من ذهب او فضة  
وجبت عليه الزكاة في الحال في اصح قوليه ولقد احوالان في قوله الآخر وفي زكوة ثلاثة اقوال احدها ربع الغنم مطلقا  
والثاني الخمس مطلقا والثالث ربع العشر ان اصاب بقلب وموتة والخمس ان اصابه بدونه والا اى والملك  
الارض فليأكلها الباقي ولا شئ فيه اى في المعدن ان وجد في داره عنده وعندهما فيه الخمس وان  
وجد في ارضه فحده روايتان في رواية الاصل لا شئ عليه كذا في الدرر وفي رواية الجامع الصغير يجب الخمس للباقي  
له ولا شئ في لؤلؤ وغيره قيل هو من زبد البحر وقيل حشيش دابة فيه وقيل نبت فيه ببلعه الحوت فان استقر  
في جوفه لفظ الطهر وعند ابى يوسف رحمه الله فيها وفي كل حيلة يخرج من البحر الخمس ياروى ان عمر بن الخطاب  
اخذ الخمس من الغنم فجعل على ما وجد في ساحل البحر فكان ما خذ من الكفاية وفي مثل الخمس لا يغيره كذا في  
الكافي ولا في غير ذلك لما وجد في البحر اخر اربعة وجد في خزائن الكفار فان فيه الخمس وكذا الاثنى عشر  
البياقوت والزمرد وفي الزبيق الخمس في الاخير خلافا لابي يوسف رحمه الله وكنت فيه ستة الاسلام بالكتاب  
كلمة الشهادة كاللقطعة وحكمها ان يعرفها في موضع الوجوه والجامع والا موقوف مدة يتوهم فيها ملك الملك  
ولم تقدر بل فوضعت الى راي المصنف كذا في الكافي وخيرة في المداية قيل هو الصحيح قدر ما حذر رحمه الله فجعل  
في الاصل من غير الفصل وقيل في عشرة وراهم فصاعدا يعرفه عولا وفيما دونها الى ثلثة اشهر وفيما دونها  
الى اربع جمعة وفيما دونها وفي الفلاس ينظر الى مائة ويسمى وقيل في اقل من عشرة يعرفه ستة حسب ما كان  
ومشهم من قال ان خاف طمع الظلمة وانعزلت عليه ثم يعي التعريف يتصدق الفقير على نفسه والفقير على الفقير  
و قال اى كثر فيه اسم الكفر لا يفتقر الى طلبة الخمس باقية للمواجد وان لم تملك الارض  
عندهم والاراضى ان ملك الارض فلذلك عند ابى يوسف رحمه الله وما عدها فملكها على الباقي  
اى لما ملكه النسي ملكه الامام تلك الارض اى في الفتح سمى به ان الامام يخط لكل غاكم ناحية من الارض  
وان لم يعرف المخط له وادارته من ايام مالك يعرف في الاسلام وقال فخر الاسلام ابو جعفر في بيت  
المال ولو اشبهت السمة بجعل جابيا في ظاهرها المذهب لانه اصل وقيل اسلاميا في زماننا لتقدم احد  
بفتح يده البذر كذا في الاثني والهداية وما روى صحرا ودار الحرب اى ارضها الغير المملوك كالمساكن  
وجده فلا شئ فيه وان وجد اى الرباز المستامن في دارها اى من دار الحرب رده على مالكا

امى مالك تلك الارواح ووجد المستامن في ركازها عشر امى رايتمش ويتفتح فيقول المراد بالاولى فيقول  
 الثياب وفي ارض ولا يملك خمس وياقنيه امى للواحد وقليل اعطفت صاحبها لانه في ذكره لم يسلط  
 وفي الكافي انها قدمت فاسبق قتال وفي غسل ارض عشرية احراز من الخراجية اذا اشقى في غسلها او حبل  
 اول ثمره امى ثم الجبل وعن ابي يوسف رحمه الله الاشى فيه وفي كل ما خرج من الارض مما سوى الزكوة  
 كالنور والبيع والكتير والصنع على النقص في الخاصة وقماوى قاضيان وذكر قاضيان انه لا عشر في ثمار شجرة  
 في دار رجل وان كانت البلدة عشرة بيخلاف ما اذا كانت في الارض وان قل ذلك المذكور عشرية  
 واظرف اليهم خبره وعند الشافعي رحمه الله الاشى في الاصل وهو رواية عن ابي يوسف رحمه الله ان العشر  
 فيه القيمة فان اختلفت اياقنيه العشر والا او عتد ان الاشى فيه حتى يبلغ عشر قريب كل قرية خمسون مثاقيل حمية  
 حتى يبلغ خمسة افراق والفرق الفتحين انا يافخره ستة وثلاثين رطلا وقال المنزعي ستة عشر رطلا وقال اللزهي  
 المحيون على اسكون وكلام العرب على التحريك كذا في الكافي وفي الكفاية عن المغرب ان الفرق يقتضين ستة عشر  
 رطلا وذلك ثلثة اصوع اصواع الحجاز وهو خمسة ارطال وثلث رطل وصاع العراق ثمانية ارطال وقال المنزعي  
 في نوادر هشام عن حمى رحمه الله انه ستة وثلثون رطلا ولم يوجد فيها عدي من اضداد الثلثة انتهى كما هو فيهم  
 وجوب العشر في القليل الخارج من الارض انا هو عشره واما عشره وادعته الشافعي رحمه الله فلا عشر فيها يخرج منها  
 الا ان يكون له ثمر ياقنيه ويخبره انا ان يكون من الموسوقات اذ لا القطن والزعفران والاولى اشترط في  
 ان يبلغ خمسة اوسق وهي عند الشافعي رحمه الله على ما في النسخة الف وستة رطل بالكتيرة وفي المحرر  
 ستة ثمانية من اهل الصغير وثلث مائة من ستة واربعون مثاقيل من اهل الكيرة التي في قرية سست مائة  
 درهم وعشرها على ما في الكافي والكفاية كل وسق ستون صاعا بالكتيرة في جميعه الف ومائتا من وقال الامام  
 هذا قول اهل اللوز وعشر البصرين اليوسق ثلث مائة من واما الثاني فعند ابي يوسف رحمه الله ليعتبر فيه  
 قيمة خمسة اوسق من اولى الموسوقات كالذرة في زراعتها وعشر حمى رحمه الله ليعتبر خمسة من اقصى مقدار ذلك  
 النوع فاعتبره في القطن خمسة احوال كل حل ثلث مائة من بالسراقي وفي الزعفران والسكر خمسة اوسق وفي الحبل  
 خمسة افراق كذا في الكافي والهداية وقماوى قاضيان والحداد وقال ان سقاه سقاهى باربارا او سطر  
 قيد النسبة الطرف الاخير الى المسند اليه ولو كان المسند اليه مقدما كان اظهر الا في سطر حطب اراوينا بالقياس  
 استعمال الارض كالشيش والطبن والقصب والصف والطرفاء وان قصص به الاستعمال كما اذا اشترى  
 ارضه مقصودا مثالا يجب فيه العشر والمراد بالقصب هو القصب الفارسي واما قصب السكر والذرة ففيهما  
 العشر لانه ليقص بهما الاستعمال كذا في الكافي والهداية وقال شيخ الاسلام انها يجب العشر في قصب السكر



أما خرج منه السكر والافوكا القصب الفارس وفيما خرج من الارض اشعة تحت اجامع ان سقى بقرب بول الدابة  
الظبية او والية وهي جن في راسه مغرفة يستقي بها ولا يزال سقى بسانته تقول عليه السلام ما سقى السمار فيه  
العشر وما سقى بقرب او والية او سائته فقيضت العشر في الكافي في الصحاح السائنة الناقة التي يستقي عليها  
وفي المختصرات القرب لولا الذي يستقي بالبق والسائنة التي يستقي بالابل والالية الفاعور وهي الدواب  
وان سقى بدالية مثلاً في بعض السنة فالعبارة لاكثر السنة على ما في الكافي والاراية وهو احد قول الشافعي  
وثانيهما ان فيه التماس في الناصفة يجب ثلث ارباع العشر على ما صرح في التبيين والجرور يجب العشر ونصفه  
في الخارج من الارض بلا رفع يول الزرع كنقطة الارض ركبة الانهار واجز النخل وقيل يرفع المون  
فيؤتى الزاجب واختلف في وقت الوجوب فعند ابي حنيفة رضى الله عنه هو وقت ظهور الثمر وعند ابي يوسف  
رحمته الله وقت الادراك وعند محمد رحمه الله وقت استحقاقه وتصفيته وحصوله في النخلة دليل الخرافات  
في العنوان عند الاستهلاك وعند ما في حق تكميل النصاب ايضا فاما يملك قبل الوجود لا يكمل به النصب كذا في  
الكاية واداء السمار والبيرة والعين الثمين في ارض عشرة ية ومار البوار عشرة واما البيرة وعين في ارض  
خراجية فخراجي على النقص في الكافي واداء منها رخصه العجم مثل نهر الملك كس في طريق الكوفة من بغداد  
ونهر الملك في حرو وحرور وخراجي والارنا رخصه نهر الفتح البهاؤ سكوتها والفتح اعلى وهو ما بين جنبي الوادي  
سمى بذلك لسته وكذا سمي النهر لسته مسنونة وكذا الارنا رخصه من سجون نهر خند ورجون نهر تيز  
ووجاه نهر بغداد ودرات نهر كوفة فانها خراجية عند ابي يوسف رحمه الله وابي حنيفة رضى الله عنه  
ايضا الا عشرة رخصه رخصه الله فانها عشرة ية عنده وارض العرب وهي طولاسم الغنيب الى أقصى حمير  
باليمن وعرضها من الارباء الى قرى لي قال لها مشارق دواعي كل بلد اسلم اليه غير قال ان ثم  
عنوة امي قهر او غلبته وقد قسم بين جميع الثمانية ارض سقى بها اسما او العين المستخرجة والبصرة  
عند ابي يوسف رحمه الله استسما عشرة ية والسواد سمى سواد العراق وهو طولاسم الغنيب من قرب  
الموصل الى عبادان وعرضها من الغنيب الى عقبة حلوان وادامى كل بلد عنوة واقرا له غلبه  
سوى طنة فاسما من ارض العرب او صاحبها الام خراجية قال قاضيان ان في سواد العراق اودار  
يسفر منها من انهار العجم خراجي وكذا كل بلدة ففتح عنوة ولم يسلم لها ومن عليها ان وصل عليها ما لا  
وكذا كل بلدة ففتح صلحا وقلبو اجزية وفي الجابع اصغير كل ما فتح عنوة فوصل اليها ماء الانهار في خراجية  
يوما للعيل اليها ماء الانهار فاستخرج منها عين في عشرة ية لان عشر الارض لاجل زعماء وهو ما سقى بقرب  
بما العشر والخراج وارض مواس في شرب الاصل هي ما لا يعرف لها ملك قال قاضيان هو الصحيح

وعن أبي يوسف رحمه الله أنها أرض القسمة بين الغائبين من بلدة فتحت عنوة وعنه أيضا أنه إذا صلح رجل  
صحة وسطا في آخر العمران قال ما بلغ صوته يهين العمران وما راه موات إن لم يكن معتبرة ولا فناء القرية وعن  
محمد رحمه الله إن المعتبر الصوت من الدول من الأرض لعامة وهذا إذا لم يعرف أنها كانت مملوكة لأحد استحق  
قال قاضيخان رحمه الله ظاهر الرواية أنه إذا حضرته الأوكربها أو سقيها فقد أحياها وإن كرب ولم يسق أو بالعكس  
لا يكون أحيا والتحويل والتقسيم بحيث يحصم الماء أحيا وعن محمد رحمه الله أنه لا أحيا إلا بالزراعة والقار البذر  
روى ابن شجاع عن الشيخين رحمه الله أن جعفر الكبير فيها وسوق الماء إليها وأجر العيين عليها أحيا والتجديد أحيا  
فإن فعل بها ذلك فهو أحق بها إلى ثلث سنين ويجرم الترض لغيره قبلا فإن لم يجئها بعد فموتوا وإن  
فيه سواء لغيره لقرية عن أبي يوسف رحمه الله في قرب عشرة عشرية ولقرب الخراجية خراجية وهذا إذا أحياها مسلم  
وإذا أحياها ذمي فخراجي مطلقا وإن كانت لبصرة عشرة عشرية عن أبي يوسف رحمه الله أنها بقرب الخراجية لأن لصحابها  
رضوان الله عليهم أجمعين وظفوا عليهم العشرة فيما عزم ترك القياس قال محمد رحمه الله إن أحياها بالسار أو حين  
أخرجها أو بغيره ما أو الأثر الباقي لا مال لها فمى عشرة عشرية وإن أحياها بما رزقها جعفر أو العجم فخراجية قال قاضيخان و  
ما حي من الموات ما الخراج فخراجية وإن أحياها بركة أو قنطرة أو قنطرة في ماله من الأرض إن كانت خراجية  
فخراجي وإن كانت عشرة عشرية فعشرية ومن أخى أرضا بغير إذن الإمام لا يملكها عنده ويملك عند ما ذكرنا طاق  
الند القاضي في ولاية كالإمام في ذلك والخراج نوعان أحدهما مخصص ومهو بان يوطن في الخارج شيء  
مقدر كما لو وضع كعب من الخراج أو نحو ذلك أو نصف أو ما يراه الإمام مصلية ونصف الخارج فثابت  
الطاقة فالوزير أو عليه وهذا الخراج كالعشرية يتكبر الخراج وأما موطف وهو أن يوطن شيء مقدّر من غير  
اعتبار الخراج كما وضع عمر رضي الله عنه على أهل السواد لكل جريب من الأرض يبلغه الماء  
ويصلح للزراعة صلح أي أربعة أمصار من ثمر أو شعير ودرهم بوزن السبعة كذا في الخلاصة وفتاوى  
قاضيخان وفي شرح الطحاوي من الخراجية فيه في الكافي هو البيع والجريب ستون ذراعا في ستين ذراعا كرى  
وهو يزيد على ذراع العامة بقبضة فإنها ست قبضات وهي سبع من قبضات رجل وسط في الكفاية قيل  
هذا التقدير ليس بلازم فإن جريب الأرض يختلف باختلاف البلدان فيعتبر في كل بلد شعرات المدة وبغير  
الطربة في الكفاية هي بالفتح الأسفست الطرب خمسة وراهم والجريب الكرم والتحل مصلية على وجه  
يكون كل الأرض مشغولة بما يحث لا يمكن زرعها فحقه أي طفت بالجريب الطربة فهو عشرة وراهم هذا  
هو المقول عن عمر رضي الله عنه ولما سواه أي سوى المذكور بجريب الزعفران والبستان وهو كل محوطة  
فيها أشجار متفرقة بحيث يمكن زرع ما بينهما باليطوق أي يوضع قدر الطاقة في الخلاصة وفتاوى قاضيخان

ان الارض ان كانت الاطيان الخراج خمسة وراهم بان لا يبلغ الخراج عشرة دراهم يجوز التقصان عن ذلك متى  
 يصير الخراج لثقت الخراج وان كانت يطبق الزيادة ففي كل بلدة فيها التغطية من الامام لا يجوز تغييره ولا زيادته  
 في قولهم جميعا وان لم يكن منه توظيف فيما فخذ حجر ح يجوز الزيادة وعند ابى يوسف رحمه الله وهو رواية عن ابى  
 حنيفة رضي الله عنه لا يجوز وان جعل السلطان الخراج لصاحب الارض وشركه عليه لم يجوز ذلك عند حجر رحمه الله  
 وجاز عند ابى يوسف رحمه الله اذا كان صاحب الارض من اهل الخراج وعليه الفتوى والامام من اهل العامة  
 كالمقاتلة والمفتى والقاضي ولو جعل العشر لصاحب الارض لا يجوز في قولهم ولو لم يطلب الخراج ممن هو عليه كان  
 عليه التصديق به وان تصديق بغير الطلب لا يخرج عن العمدة ولا يحل لصاحب الارض ان ياكل الثلث من  
 يدوى الخراج ولا يخرج لو انقطع الماء عن ارضه امي ارض الخراج او فليس الما عليها او اخذ صاحب  
 النزع اقله لا يتاخر وفيها كالمسح والجراد وان امكن الدرع كاكل الدواب لا يسقط وسقوطه بالافه محمول  
 على ما اذا لم يبق من السنة ثلثه فليس النزع ثانيا وان لم يبق لا يسقط نص عليه في النهاية واليه يشير قوله وجب  
 الخراج لو عطلها وهي صالحة للزراعة ولكنها القادر عليها فان عجز عنها لعدم السباب فلا نام ان يذرها  
 الى غير ذواتها واخذ الخراج من تميم المالك وان لم يجر ضرارها يد فيها اجارة وان لم يجر ميتا حرا سبها  
 ويؤدي الخراج من الاجراد النش والباقي للمالك وان لم يجر ميتا حرا سبها من ميت المال الى المالك وقيل  
 ينطق فرضا قالوا انما عندنا ما وجدوا ولا يجر ولا اجارة ذكره قاضيان ومن انقل في فروع الارض الى الاول  
 من حجر عند فحليه خراج الاعلى في الهدي ان في البقية والافق يركبها من الظلمة على اخذ سوال الناس  
 ويبقى الخراج ان اسلم المالك فيه من الخراج على حاله او بشر او امي ارض الخراج مسلم وقبضها  
 ولم يمسح السلطان عن الزيادة على النفس قاضيان وفي قول بعض المتأخرين ان الخراج في البيع كاجارة  
 على الكيل كذا في العادة وان شترسي بالكاثر او ما شترسيه من مسلم وقبضها بالبالغ وطرح عليه الخراج  
 عند ابى حنيفة رضي الله عنه وعند ابى يوسف رحمه الله عليه العشر مضاعفا وعنده حجر ح في عشرة من ثلثي مالها  
 ففي رواية عن حجر ح ان العشر مضاعف مضاعفات وفي رواية بصحابة الخراج

فصل في مصرف الزكاة على ما في قوله تعالى اما الصدقات للفقراء الآية هو الفقير امي من له  
 مال دون التصاب قد راكيفية فصرف اليد وان كان صحيحا ككسب وقيل لا يحل للشيخ البدين عند  
 الشافعي له لا يحل لمن يملك خمسين درهما كذا في الكافي والمسكين امي من لا شيء له كذا في رواية عن  
 ابى حنيفة رضي الله عنه وعنه عنه وهو قول الشافعي رحمه الله ولكل وجه والاول اصح وعن ابى حنيفة رحمه  
 انها صفت واحد في الخلاصة وفتاوى قاضيان لا يحل السؤال ممن له قوة يوم عند البعض ولمن كان كسبا

او مالك خمسين درهما عند البعض الاخر وفي الخزانة وفي الخزانة لا يحل لمن له قوة يوم اذا كان كسوبا وفي  
الكبرى انه لا يحل الا بالضرورة وعامل الصدقة الذي من نصيب الزاد لا يستيفه الصدقات ولا يشترط قطع اليد  
واعوانه ليقرب عمله وان كان غنيا ولا يجرى بالثمن خلافا للشافعي رحمه الله فانه قد رده ببلان ثامن في ثمانية  
فان كان الثمن اكثر من اجرة عمله وان شغل على قيمة الاضادات وان كان اقل ثم من خمس الخمس في احد  
قوله من الزكاة في الاخر كذا في التنبية والمكاتب ولو غنيا فيعان في فاك رقيقة هو الموقوف عن الزكاة  
صلوات الله عليه وسلم ويدل على ان لا مالك نصيبا ما اذا ضلما عن دينه وعند الشافعي رحمه الله هو نصيبا  
على ما ذكره في التنبية غير ان الاصل ان كانت البنية في دفع اليد مع الغنى في ظاهره بدينه باليقين به الدين وغير نفسه  
في دفع اليد مع حاجة المقتضى ويظهر في الظاهر ان الدفع الى الديون او من ماله الفقير وفي سبيل الله  
اي منقطع الخزانة من الفقراء في اوسع رحمة بهيجه ومنقطع الحاج من الفقراء وعند مجرح  
قال الشافعي رحمه الله ان سبيل الله هو الخزانة الذين لا حق لهم في الديون في دفع اليهم بالمستغنون به في غرض  
مع الغنى وابن سبيل من له مال لا معه بعدة عنه بالسفر وسمي به للزومه قطع السبيل وهو غنى بل كان  
يجب الزكاة في ماله وفقير به حتى يصير ثلثه اليه الصدقة قال الشافعي رحمه الله هو المسافر او مريد السفر في غير  
في دفع اليه باليقين في خروجه ورجوعه وان فضل شئ منه شئ من فطرته ان السعارف سبعة ثمانية مائة مائة  
على رافي الآية الكريمة وقد سقطت الصدقة التي على الله عليه وسلم باجماع الصحابة رضي الله عنهم فانه كماله  
قوى الاسلام واعزجده في صفة الزكاة الى الكل اي جميع الاصناف او الى البعض منهم دون البعض  
وقال الشافعي رحمه الله لا يجوز ما لم يصرف الى الاصناف السبعة من كل صنف ثلاثة كذا في الكافي وغيره وفي  
التنبية يجب صرفها الى الاصناف الثمانية وان فقد صنف منها وفرق لضيقه على الباقيين واقل ما يدفع اليه  
ثلاثة من كل صنف الا العاقل فانه يجوز ان يكون واحدا والافضل ان يفرق عليهم على قدر حاجتهم وان  
يستوي بينهم فان دفع جميع سهم الى اثنين عشر لثالث الثلث في احد قوله واقل جزء في الاخر والافضل  
سنة كالأزكاة عنه وقيل سحري فيها الصنف الى ثلثة من الفقراء انتهى كلامه عليه السلام اي يصرف صرف تملك  
فلا يصرف الى بناء مسجد وكفن ميت وقضاء دينه وفي شرح الطحاوي ولو تصد بهما دين حتى فقير بامر جاز  
وبدون لا ولا يشترى بهما رقية ليعتق خارا قال مالكا رحمه الله فانه فريب اليه في معنى قوله تعالى وفي الرقاب  
وشترط التملك في الفطر والعشر ايضا وجازله اياحه في الكفارات كلها وايضا بل ان كل ما ورد بلفظ الاستاء  
الاداء شرط فيه التملك وما ورد بلفظ الطعام والاطعام يشترط فيه الاباحة وعند الشافعي رحمه الله يشترط التملك  
في الكل لا يصرف الزكاة من بينه وبين الزكي وفي بعض النسخ الى من يهبها ولا اهل كالأب وابنه



وان علما او فريما كالولد وله وان سفل او ثروية فلا يصرف الزوج الى زوجته وان كانت معتدة من بطن ثلث  
العكس خلافا لها ولا يصرف الى محموله كقنا او سيرا او مكاتب او ام ولد ولا الى عبد اعترف المولى لبعضه عند خيطة  
رضي الله عنه او بنته مكاتبه حيث يستجبه محله وعند جالي صرف اليه لانه حر كله كذا في الكافي والهداية لانه حر  
يدل على ختمه وفيه تامل ولا الى غني يملك لنفسه ما من اهل بل كان فاضلا عن حاجه الاصلية والمراد به ما سوس  
العامل والمكاتب على ما هو في الجارية وقتا وى واخيلا كان رحمه الله لو كان كتب يساوى ما في درهم الا انه  
اليه للتدريس والصحيح يجوز صرف الزكاة اليه وكذلك لو كان لطعام شهر يساوى للمائتين وان كان كشر من الشهر  
لا يجوز وقال بعض يجوز وان كان له طعام سنة وكذلك لو كان كسوة الشتاء يساوى وما ولا يحتاج اليها في الضيق وكذلك لو كان  
لخوابه في دور فله تساوى ثلثة الاف درهم دخلتها لا تكفي القوة وقوت عماله عند محمد رحمه الله خلافا لابي يوسف  
ولو كان ضيقه تساوى ثلثة الاف درهم ولا يخرج منها ما يكفي له ولعياله فهو على هذا الخلاف وقال محمد بن  
مقاتل الى الجوز والى محموله وطوقه الضيق ان الشئ والمراد بالملك غير المكاتب لما سبق ولا الى بنى هاشم  
الا ان يكون المرء كاشفيا مثلا لابي يوسف رحمه الله عليه على ما صرح في المعتمات وهم ال على غياض خيم  
وعقيل وحارث بن عبد المطلب رضي الله عنهم ولا الى موالهم اى معتقى بنى هاشم في الكافي ان النذر  
والشعر والكفار وكالزكاة واما الوقت في المطوع فيصرف اليهم في التجريد عن ابي يوسف رحمه الله ان صرف  
الاوقات اليهم انا جاز اذا سعى في الوقت الا ان يروى بياشهم واما اذا اطلق شعر ط الصدقة فهي صدقة دائمة  
فلا يصرف اليهم وفي الكفاية عن شرح الاثر ان الصدقة المفروضة والمطوع محرمة على بنى هاشم عند ما وصح  
حقيقة رضي الله عنه روايتان قال الطحاوي لا يجوز الجوز والحرمة كانت في عمر القبي عن التعويض فالحسن  
من الصائم محمد الشافعي ربه يجوز صرفه الى موال بنى هاشم وبني المطلب في الصحيح من قوله على ما اتينيه  
ولا الى مولى خلافا لابي يوسف رحمه الله فان الاسلام ليس لشعر ط المصروف عنده ووجه الخبر اى جاز صرف  
في الزكاة من المنذوبات والقطرة اليه اى الى المولى وعند الشافعي رحمه الله لا يجوز وهو رواية عن  
ابي يوسف رحمه الله وان دفع الزكاة الى من ظن انه ينفقها او ظن انه محموله يعيد كالمعك  
وهو من كيام المراد بالنظر اكثر الاموال والظن موانع اخرى ذكر لا يعيد ما وعنه ابي يوسف رحمه الله  
يعيد ما سلقا وحين الى حقيقة رحمه الله في غير الشئ ان ثمنه في مصرف دفع اليه فاذا هو مصرف جاز سلقا  
مسألة التجرى بالصلوة في الهداية هو الصحيح قال الا اقام الخير حتى رحمه الله عليه نعم بعض المشايخ انه لا يجوز  
عنه الى حقيقة ومجربا على تلك المسألة وتدريب وقع في دار الضيعة اى المدفوع اليه من السؤل  
لو ما وكره عنه ناد عند محمد رحمه الله لا يجوز دفعه الى صاحب قضاء الى فقير واحد غير يدون ان كان



بغيره يقع اليه مقدار ما وقضى دينه يبقى له اقل من ما يشق للباس به وكذا ان لم يكن عليه ما لا يملكه معيل جاز ان يعطى مقدار ما وقضى دينه على عيال يعيب كل واحد منهم وولن المائتين كذا في الخلاصة وذكره فقهاءنا في الزكاة من قبله بل في اخره في النسخة الخلاصة ان المعبر في الزكاة والاضحية مكانها حتى يعبر ان الى فقهاءنا مكانها اما في صدقة فطر ولده ورقبته فالمعبر مكانه لا مكانها وعند محمد رحم مكانها والفتوى على الاول الا نقل الى قوله او الى قوله اخرج من اهل بيته او اوزع او الفخ المسلمين يتعلمون الشرائع ونحوها او كان من حيا عمره في الطاعات فانه معاذ رضى الله عنه نقلها من اليين الى المدينة لانه لم يحل كذا في الكفاية وفي الكافي لا نقل الى غيرهم جاز خلافا لبعض في الخلاصة وقتا ومي قاضيان السلطان الجبار اذا اخذ صدقة الاموال الظاهرة الصريح انه لا يملك احد اربابها ولا يوزع الا اذا اثناسيا وكذا اخذ البغاة لهوا لا بطريق المصادرة فتوى صاحبها الزكاة جاز على الصحيح ذكره الامام السخري وفي التجميع وبغيره في الاموال الظاهرة واما في الزكاة فالصحيح انه لا يجوز وبغيره في التجميع للسلطان اخذ زكاة الماملين والاطنة وكذلك في الجوامع للامام العباسي وفي الكبير ذكره الاحتياط لمنع وجوب الزكاة عند محمد رحم وعند ابي يوسف رحمه الله لا يجوز على ذلك الخلفاء الاحتياط لمنع وجوب الاستبراء وقال قاضيان رحمه الله المشايخ اخذوا في الفسليين يقول محمد رحمه الله في الاحتياط لمنع وجوب اشتغاف بقول ابي يوسف رحمه الله واما الاحتياط لبطانته ليدلوا بالثبوت فلا يجوز عند الكل

فصل في الفطر اي صدقة الفطر من يرو كل ما ينبغي منه كالسولين والفقيرين خلافا للشافعي رحمه الله فيها ولا رواية في الخبر فيقال يجوز منه ثومان والصحيح ان المعبر فيه القيمة او فطر يرو فيه نفس فكان كذا زكاة كذا في الكافي في تعميم المصنف لتسايل ومن لم يبيع عند نصفه صاع بالصاع العراقي وهو ثمانية ارطال كل رطل عشرة دراهم في بعض الشروح هو اربعة مثاقيل ونصف مثقال وقريب منه ما في بعضها انه ستة دراهم ونصف الصاع العراقي ربع الصاع الهامشي والمعتبر عند ابي يوسف والشافعي رحمه الله الصاع الحميري وقيل ان خمسة ارطال وثلاث رطل ومن تسرا وشيخه واما في صدقة الصاع وثمانية رطل في التجميع وهو رواتبه عند وقال ابو الهيثم في جامع الصغير انه هو الصحيح وفي العمدة والفتوى في صدقة الشافعي رحمه الله صاع من التجميع ونفس الفطرة عند الاقوات الشجرة والاقط في اربعة رطل على الفرس في الحر وهو قول مالك رحمه الله فيه وعندنا المعبر فيه القيمة وهو اربعة ارطال ومن قال ان الصاع ستة رطل في التجميع رحمه الله انه لا يجوز الوزن لان الآثار جازت بالصاع وهو اسم الكيل كذا في دالها في ان الدرهم اقل من الدينارين وهو من الخطأ في الظاهر ان الفتوى على ان دفع اربعة اشسل وهو احتياطي في حقه رحمه الله في الكبير ان دفع الحنطة افضل مطلقا وهو احتياطي في كبر الاشسل رحمه الله فانه يبر من الخلفاء اذ في الدينارين والقيمة ثلاث

الشافعي رحمه الله واضح قوله انه لا تخيير بين الاوقات بل يتعين غالب قوته في احد الوجتين وغالب قوة ايسر  
 في اصحهما واراد بالتعيين انه لا يجوز العود الى الادنى واما على الاستعانة بالنظر في الاعلى والادنى اسل  
 القيمة في احد الوجتين والى صلاحية الافتيات في اصحها فالخير من القم والارز والاشبه ان اشير خير من القم  
 وهو من الترهيب كذا في الحر ويحب الفطرة على حر فلا يجب على عبده ولو كان تابا مسلما وعند الشافعي رحمه الله  
 يجب على الكافر عبادة وقرية المسلمين على اذكر في الحر في مضايب الزكاة فاضل عن حاجته الاصلية  
 وان لم يتم ذلك النصاب فمن فضل بعض داره عن سكران يجب عليه الفطرة ان كان الفاضل نصابا  
 وعند الشافعي رحمه الله فرض عليه اذ الفضل بالودي ما عن قوته وقوت من عليه نفقة ليله العير ويومه  
 وعن ثوب يلحق به وعن مسكنه وعبدته الذي يحتاج الي خدمته على ما في الحر والودي ما به اي سكره انما  
 يحرم العبد وقته ويحب الاصححة ونفقة الترميم بحال الزكاة لنفسه مستحق يجب وطفاه فقيرا  
 وخاومه ملكا وفطرة عبده نبيج بالخيار على من يصير له العبد بالفسخ او الاجازة غنمهم وعند زفر رحمه الله  
 من له الخيار وعند الشافعي رحمه الله على من له الملك امي المشتري وقال قاضي خندان الخلفاء بينهما على ملكه  
 ولو كان الخادم ذميرا او ام ولد او كافرا او قال الشافعي رحمه الله من يجب عليه فطرة نفسه يجب عليه فطرة  
 من يجب عليه نفقة الا انه لا يجب على المسلم فطرة عبده وقرية الكافرين وان كان له يهودي عن بعض ائمة  
 نفسه وليقوم زوجته على الاقارب ومن الاقارب ولده الصغير ثم الاب ثم الام ثم ولده الكبير كذا في الحر  
 لا يجب عليه زوجته ولده الكبير ولو ادعى عنها جازا استحسانا ولا يغير احدها ولا يجب عليه الاجل طفاه  
 بل يجب عليه من ياله امي مال الطفل وعن محمد رحمه الله من مال الاب كما اذا كان فقيرا حتى لو ادعى الاب  
 من مال الطفل لغيره ولا يجب لاجل مكاتبة وعبدته للتحارة خلافا للشافعي رحمه الله فيه ولا لاجل  
 عبدا يوتي الا بالبيع بخوده فاذا عاد يودي الفطرة لما مضى والاظهر عند الشافعي رحمه الله على ما في الحر  
 يجب اخراج الفطرة في الحال ولا يجوز التاخير الى خوده ولا لاجل عبده مشترك خلافا للشافعي رحمه الله ومن  
 فسخه حر فالفطرة على الشركة بينه وبين مولاه عند عدم المحاباة واذا عتق اذ اوجده وقت الفطرة في لونه احدها  
 ففي اختصاص الفطرة وجهان كذا في الوسيط وفي الخلاصة جارية بين رجلين جارت بولد فادعياه او ادعي  
 لقطا فعلى كل منها فطرة كاملة عند ابى يوسف رحمه الله وعليها فطرة واحدة عند محمد رحمه الله وان كان احدهما  
 ميتا او مسرا ففطرة الآخر فطرة تامة عندها وكذا لا يجب اذا كان العبدية مشتركة عنده خلافا لهما فعندهما  
 يجب على كل شركاء فطرة ما يخصه من رؤس العبيد دون الالباض ففي العبدية او ثلثة يجب على كل  
 من الشركاء فطرة عبيد في الاربع او الخمسة فطرة عبيد من وعلى هذا القياس وقيل الاصح ان ابى يوسف

الملك المار شيخ مشرف فارج

عن ابي حنيفة رضي الله عنه في الخلاصة ان الخلاف بيني على ان القسمة سبوا له عنده افرار عن بها وجب الفطرة  
 بطول يوم الفطر وهو اذ قول الشافعي رحمه الله واصحابه ان يجب لغروب الشمس في اليوم الاخير  
 من رمضان فمن ولد ليلة الفطرة يجب فطرته عند اخلافا له ومن مات فيها يجب فطرته عنده خلافا لهم  
 جاز خلافا لحسن بن زياد وقد يحتمل اي تقديم الفطرة على يوم الفطر مطلقا في الكافي والعلانية هو الصحيح وفيه قال الامام الحسن  
 وعند خلف بن ايوب يجوز بعد دخول رمضان في الطهارة هو الصحيح وعليه الفتوى وهو اختيار الامام الفضلي و  
 قيل يجوز في نصف الاخير من رمضان وقيل في النصف الاخير منه قال كثر من يجوز التقديم يوم اولين ولا  
 يسقط الفطر ان اخر اداها ولو صار فقير ادعى الحسن انه يسقط بمغنى يوم الفطر

كتاب الصوم

هو في اللغة الاساك قال ابو حنيفة كل مسك من طعم او كلام او غير فوصاهم وفسر ابن عباس رضي الله عنهما بالجمعة في قوله  
 تعالى اني نذرت للرحمن صوما في الشئ تركب الاكل والشرب والوطى القصدية من الصبح الصادق الى  
 المغرب تركا مع النية من ابله بان يكون مسلطا طاهر عن الحيض والنقاس ولصبح اداء الصوم شهر  
 رمضان نية قبل نصف النهار الشرعي كذا في الجامع الصغير وهو من الصبح الى المغرب منتصفه هو  
 الكبرى وفي مختصر القدوري نية من الصبح الى الزوال وتبعه قاضي خان في البداية الاول اصح وفي الكافي  
 هو الصحيح اذ لا بد من وجود النية في اكثر النهار فينبغي ان يكون قبل النحر وفي الخزانة انه لا خلاف في اول  
 وقت النية وهو وقت الغروب فلو لم يرمي رمضان قبله لم يصح النية وهكذا في الخلاصة وفتاوى قاضي خان  
 واشترط الشافعي رحمه الله ان يثبت في الصيام الواجبة فبعض اصحابه لم يجوز النية الا في النصف الاخير  
 من الليل وبعضهم جوزها في الليل وبعضهم مطلقا الا انه لو باشر مفطر اوجب التجديد ذكره المحبوبي في جامع  
 وفي الوسيط انه لا يتعين النصف الاخير ولا يبطل بالاكل والجماع بعده في الحرز انه الاصح وانه لا يجب التجديد  
 اذ انام ثم تنبه واشترطه في رحمه الله التثبت للمسافر والمريض وجوز الصوم رمضان للصحيح اقيم بدون النية  
 ذكر قاضي خان وغيره وصح اداؤه بغيره صوم فحل خلافا لما لاك رحمه الله فيما اذا علم ان اليوم من رمضان  
 والشافعي مطلقا بل هو ليس يصام عنه لا فريضة ولا فدا في المسافر والمريض عن ابي حنيفة رحمه الله  
 اصحابا من رمضان وهو قولهما وروى ابو يوسف عنه رحمه الله ايضا ان المريض ولو لم يمرض عن التطوع  
 فهو عن التطوع ولصبح نية مطاعة اي طاعة الصوم والشافعي رحمه الله فيه قولان والمذكور في التنبيه انه لا يصح  
 هو والاخيرة من الصيام الواجبة لا يتعين النية وواجب اخر كالفداء والكفارة والنذر عطف على  
 مطاعة وفي كثير من النسخ المحمودة وبالله الصلوة نية فالعطف على النية يحذف المضاف وعطفه على الفعل

يوجب الفصل بالاجتناب وفي بعض النسخ وبنية واجب آخر الا في حالة سفر او مرض استثناء عن الاخير فلو صام ما بينته  
 واجب آخر فوعن ذلك الواجب عنده وعن صوم رمضان عنده ما ذكره في البداية وفي المبسوط وفي الكافي ان صوم  
 المريض عن رمضان اجماعا في الصحيح قال شمس الاثمة ان هذا هو الصحيح وانما ذكره الكرخي من التسوية بينهما سواء واما  
 بان المراد من يصوم بطيوع الصوم وينحرف منه زيادة المرض وفي النصاب والايضاح ان الصحيح انما يتساوى بان  
 ذكر بعض من التفصيل ليس صحيح وكذا اي مثل صوم رمضان النفل اجماعا والنذر المعين خلافا للشافعي  
 فيصحان بنية قبل نصف النهار وبنية نفل وبنية مطلقة وعن ابي حنيفة رضي الله عنه ان النذر لا يصح بنية الفصل  
 وفي البداية عند الشافعي رحمه الله الصحيح النفل بنية بعد الزوال ويصير صائما من حين نومي وفي المحرر انه يشترط التقدير  
 على الزوال فيصح قوله في الاخير وهو الصحيح بنية واجب آخر فلا يصح النفل بتلك ائنيته مطلقا واما النذر المعين  
 فلا يصح ان نومي الواجب الاخر من الليل بل هو عما نومي وان نواه في اليوم فهو عن النذر على ما صرح في الكفاية  
 وغيره واما المراد بما ذكره في الكافي والخلاصة من انه اذا نومي في النذر المعين واجبا آخر فهو عما نومي في الروايات  
 كلها واما المراد هي النية المعبرة وانما هي في الليل فلما يقسم من البداية من ان النذر المعين يصح بنية واجب آخر مطلقا  
 محل نظر كما ذكره في شرح الوقاية من انه اذا نذر صوم يوم معين فتومي في ذلك اليوم واجب آخر يقع عن ذلك  
 الواجب وشرط للقضاء والكفارة والنذر المطلق احتراز عن المعين ان يبيت اي نومي من الليل  
 ذكر قاضيه ان كل ما شرطه بنية من الليل ان نومي مع طلوع الفجر اذ الواجب قرائنها بالصوم لا بتقديم  
 وان تعين الصوم انه قضاء وكفاية فاذ نذر الصوم بنية النفل يوم الشك وهو اليوم المحتمل آخر شيان  
 واول رمضان الا لا اعتماد اوله والشهادة على ما في الكفاية فقلنا عن الزاهد ي ولم يذكر في الكافي والمبسوط  
 وغيره رد الشهادة افضل لمن وافق صومه فيه صوما للعدا وذلك لخص اجماعا وافضل للمخوفا  
 ايضا على المتحاربين لعلهم يكتفون بنية وقيل لفظ النفل مطلقا احتراز عن ظاهر النفي فيها الصوم مطلقا  
 لا يقتدر على العائنة على نعم الله كما ذكر في البداية ولا يوظف غيرهم من العامة حيث لا يعلمون كيفية ما يقع عليه  
 وجه الكرامة في الفاصل بين الخاصة والعامة بهما هو العلم بكيفية ما يقع عليه النذر الشرعي ويتنظر قلبه غير  
 اكل ولا حارم وذكره الصوم ان نومي يوم الشك واجبا مطلقا والصوم لا يصلح لورد في اصل البنية  
 بان نومي ان كان النذر اي يوم الشك من رمضان فانما صائم والا فلا الصوم وكره ان يرد  
 في وصفت للنية بان تحرم على الصوم مترد بين صوم رمضان وغير رمضان او صومه على ان  
 غير عطف على المضاعف اليه او المضاعف ومن عطفه على المضاعف اليه ثم قال سواء كان ذلك الخير لفلان او  
 اخر فقد تسامح ثم اذا عزم على صوم الشك فان كان يوم الشك من رمضان ليقع الصوم عنه



اي رمضان الا لا اى وان لم يكن منه ففصل صومه في جميع الوجوه وان نوى واجبا آخر ففصله يقتضي ظاهر كلامه وبه  
بعض وفي الكافي الصحيح به انه غير ذلك الواجب وفي الهداية هو الاصح ولا يصح تخصيصه بالبليان بما اورد  
في وصفت النية والتفصيل منها كانه ان السلسلة على وجه ستة احدا ان ينوي التطوع والتلفوا في الكراهية في  
الكافي وفتاوى قاضيان الصحيح انه غير مكرره وقال الشافعي رحمه الله لا يجوز لفعل ان لم يعتد له صوم ذلك اليوم  
ولو صام لم يصح في الاصح كذا في المحرر والثاني ان ينوي صوم رمضان وهو مكرره لنهي النبي عليه السلام عنه ولا يانه  
تسبى اهل الكتاب والثالث ان ينوي عن واجب آخر وهو مكرره ايضا لكنه دون السابق في الكراهية لعدم  
اهل الكتاب وقيل انه غير مكرره والرابع ان يريد دين صوم رمضان وواجب آخر وهو ايضا مكرره لمروده بغير  
امر من مكرره دين الخامس ان يريد دين صوم صلي رمضان والنفل وهو ايضا مكرره لانه نوى الفرض من وجه  
ومعنى ان يكون دون الرابع في الكراهية والسادس ان يريد في اصل النية والا صوم حيث يكره في الوجوه  
المكرره ههنا ان ظهر ان اليوم من شعبان فالصوم نفل على اختلاف في الثاني كما مر ولو اطر النفل فيها الاضنا  
عليه لانه صوم في معنى المظنون مطلقا ومن وجه فليست بروسن رامي هلال صوم او قطر وحده يصوم  
في صورتين وان رد قوله متعلق بالصورة الاولى فكلمة ان وصيلة وفيه من التسامح ما لا يخفى وان  
افطر من راء وحده رد قوله قضى ذلك اليوم ولا كفارة عليه خلافا للشافعي رحمه الله وفي بعض النسخ  
فان افطر من قبل ان شرطية على ان يكون قوله فان افطر من راء بالشرط ثم اذا كان افطره بعد الرد فلا  
خلاف في عدم الكفارة وان كان قبله فعند بعض يجب الكفارة والصحيح انه لا كفارة ح ايضا على ما ذكر في الكافي  
وبصرح قاضيان في جامعه وفتاواه وهذا الوجه في الصورة الاولى لو اتم ثلثين يوما لم يفطر المام ولو اطر  
لا كفارة عليه وقيل بلا دعوى جزع حمل واحد خلافا للمالك والشافعي رحمه الله في احد قوليه واصحها  
انه يقبل شهادة عدل على ما في التبيين والمحرر ولم يشترط الطحاوي العدالة قبل مراده ان العدالة حقيقة ليس  
بشرط بل يكفي بالطاهرية في النواذر ان شهادة المستوفى مقبولة في ذلك وبه اخذ الحلواني وفي  
الخلاصة لو شهد فاسق وقيلها الامام وانه الناس بالصوم فافطر الشاهد وغيره قال عامة المشايخ انه يلزم  
الكفارة وقال الفقيه ابو جعفر لا يلزمه وقوله خير اشارة الى ان لفظ الشهادة ليس بشرط على ما صرح في الباب راية  
وهو المفهوم من الكافي اشارة وعبارته واليه مال الامام السرخسي وقال الامام خواهر زاده انه يشترط وانما لم يفطر  
بلا دعوى لانها لم يشترط في الفطر كما ذكرنا بالاولى وفي فتاوى رشيد الدين ان الشهادة بدون التمسك  
يقبل في هلال رمضان ولا يقبل في الفطر واختلفوا في الاشعة وفي الحدة ينبغي ان لا يشترط الدعوى  
ولفظ الشهادة في هلال رمضان ولا يشترط في الفطر والاشعة كلاهما كما في عتق العبد والوقف عنده في الكفارة



انه ينبغي ان يشترط الدعوى في بلال رمضان والقطر على قياس قول ابي حنيفة رحمه الله وفي عمادية وفوايد  
صاحب المحيطان الدعوى في بلال رمضان لا يشترط عندها وعنده ينبغي ان يشترط ولو كان العدل قضا  
او امرأة او ثوبا محمدا في القذف في الكافي والتهذيب وقنادي قاضيان هو طاهر الرواية لانه خبره يدخل  
في قوله تعالى ولا تقبلوا اليه شهادة ابراهيم عنه انه لم يقبل لانه شهادة من وجه وانما لم يذكر المصنف مع ذكره في  
شرح الوقاية لان شهادة العبد لما كانت مقبولة بهنا مع انه لا شهادة له حتى لا يفتح النكاح بشهادته فلان يقبل  
شهادة المحرم والنكاح يتعقد باولى وعند الشافعي رحمه الله يشترط في العدل الواحد صفة الشهود على المهر  
الوجين نفس عليه في المحرم فلا يقبل قوله ولو قضا او امرأة للمصوم متعلق قيل مع عجم وغبار او نحوه وشترط مع غيره  
او نحوه للمفطر صاحب الشهادة اى حران او حر وحران وشترط ايضا لفظها الى لفظ الشهادة والحران  
في الشاهد لا يشترط الدعوى لفظا كما لا يشترط في عتق الامم وطلاق الحره عن الكل وعتق العبد عندها في الوفاء  
عند الفقيه ابي جعفر رحمه الله ذكر قاضيان وشترط بلال عجم او نحوه وان يشترط جميع عظمته لفتح العلم خبرهم فيها  
اى في الصوم وانظر وعنه برواية الحسن انه يقبل شهادة الواحد للمصوم والى لم يكن بالسماعة وهو قول الشافعي  
رحمه الله وقيل في عدم الكثرة اهل الحلة وعن ابي يوسف رحمه الله خمسون رجلا لحافي القسامة وعن محمد بن  
نوافل الخبرين كل جانب وهو رواية عن ابي يوسف رحمه الله وعن خلف بن الربيع سماعة بن جبارا فليس  
في قنادي الباقى ان الالف بخبارا قليل وعن بعضهم ان اربعة الاف فيها قليل في التهذيب انه لا فرق بين  
اهل المصر ومن در من خارج المصر في الكافي وقنادي قاضيان هو طاهر الرواية اذ لا عبرة باختلاف  
المطالع في الخلاصة عليه فتوى الفقيه ابي الليث والامام الحلو اى شة قال نورى اهل المغرب  
بلال رمضان يوجب الصوم على اهل المشرق وقال الطحاوي ان اختلافنا متغير وهو المذكور في التمهيد  
ولا عبرة لرواية السلال منها قبل الزوال وبه من الليلة المستقبلة في المصنف انه هو المختار وهو قول  
الشافعي رحمه الله وقال ابو يوسف رحمه الله انه قبل الزوال لليلة الماضية وبه للمستقبلة وعن ابي حنيفة  
رحمه الله انه ان كان جراه امام الشمس فهو لما مضى وان كان خلفه فلهما مستقبلة وهو مستحب عند اهل الحجاز  
وعن حسن بن زياد انه ان غاب بعد الشفق فلما مضى وان غاب قبله فلهما مستقبلة ولغيره صوم ثلاثين يوما  
بقول عيسى بن سحاق الصوم حل الفطر وان لم ير بلال شوال وذكر قاضيان عن الامام علي السجدي  
انه لا يحل في الخلاصة هو المذكور في مجموع النوازل لكن الاول اصح وبقول عدل واحد لا يحل الفطر لان  
الفطر لا يثبت بقول واحد وعنه محمد رحمه الله يحل لان شهوده يبيح الصوم وكلم من شى يثبت ضمنا ولا يثبت  
فرضه لما يثبت الارث بشهادة القابلة وحدها باسئمال الصبي ولو شهدت بالارث بنفسه لا يثبت و

يقال الامام الطحاوي ان الاختلاف في اذ كانت السماء مشيئة ولم يرد اهل شوال واما اذا كانت غيمت حل الفطر بلا خلاف  
كذا في المحيط والاضحى كالفطر في الاحكام المذكورة على الاصح والانه كالصوم

فصل - من نوى الصوم ليلا فصاح وجامع النسيان اوجوب مع في احد البيهقيين متعلقين اشارة  
الى روي عن عبيد الله بن جابر في الحديث الكفارة على احد منهما اعتبار بالجمعة في الكافي والنداية الاول اصح او كل  
او شهر بغيره او روي في الكفارة فيه في ظاهر الرواية وفي بعض الروايات انها يجب كذا في نسخة واحدة  
قضى وكذا ان تعدد ما هو غير مكره وانما لم يقرب به اعتقاد اهل البيت وعنده الشافعي رحمه الله الكفارة في الاكل  
والشرب وانما عليه وروى في قول وعليها ايضا في اخره عليه كفارة واحدة بينهما في آخر كذا في التبيين في المحرر الاصح  
انه يجب كفارة واحدة عليه خاصة كما في اصرار كفر للصوم مثلاً كفارة الظهار الا ان الواسطه ليعلم ان الفطر في كل ما  
في كفارة الصوم بخلاف كفارة الظهار وهي حق رقيقة مؤنثة او كفارة فان لم يستطع فصيام شهرين متتابعين فان  
لم يستطع فاطعام ستين مسكينا ولا ترتيب بينهما والاتباع في الصوم فذكر ما كسر الله والمذكور في الرواية وعدد من التبيين  
انه لا ترتيب عند الشافعي رحمه الله ايضا لكن ذكر في المحرر ان هذه كفارة مرتبة لكفارات الظهار فعليه تحرير رتبة فان لم  
يسجد فصيام شهرين متتابعين فان لم يستطع فاطعام ستين مسكينا وهكذا في التبيين الا ان فيه وصف الرقبة بالمؤنثة  
وفي المحرر اطلق جهنا وقيد بالوصف في كتاب الظهار في المحرر ان الظهار الوجبين جاز العبد ولي من الصيام الى الطعام  
عند شدة الغلة ويجوز في التمدخل في الكفارة عند راحتي اوجامع اياها قبل ان يكفر كفارة واحدة وعنده الشافعي  
رحمه الله يجب لكل يوم كفارة كما يجب في يمينين كذا في الكافي وهي اى كفارة الصوم بافساد او اوارصه  
رمضان الا غير ذلك لا يشك لحرمة الشهر في غيره وقضى فقط ان افطر خطأ وان كان ذكر للصوم غير واحد  
للفطر كما اذا تمضض ذاك له فدخل المار في حلقه في الذخيرة هو المختار قال قاضيان هو رواية الحسن وهو قول اصحابنا  
وقال ابن ليلى ان كان النوى للصلاة المكتوبة لم يفد صومه وان كان للقطوع ليفد وقال بعضهم لا يفد  
فيما وقال بعضهم ان زاد لمضضه عن الثلث ليفد والا فلا وفي المحرر ان لم يبلغ في المضض والاستنشاق فينبغي  
المار الى جوف فاصح قول الشافعي رحمه الله انه لا يبطل صومه او افطر مكرهاً وعنده الشافعي رحمه الله لا فساد في الاكل  
على المقطر وان اكره على الفطر حتى فعله بنفسه فاصح قوله انه غير مفسد كذا في التبيين وفي المحرر ان رجح قوله انه  
يفطر وكان ابو حنيفة رضي الله عنه يقول اول من جامع عليه الكفارة ايضا اذ هي لا يكون الا بانشار وهو دليل  
الاختيار ثم رجح الى قولها ذكره قاضيان او ليطن على لفظ الفعل او اطرف انه اى وقت افطاره ليس  
فاذا هو تهاونوا كان مسح او غيره في الكافي لو تحم وهو شك في طلوع الفجر فصومه تام لان الاصل بقاء الليل  
الا ان استحباب ترك الاكل وان كان اكثر رائه انه طالع يستحب له القضاء ولا يلزم في ظاهر الرواية لما مر من

وعنه رواية الحسن ان يلهزم اذا كان في موضع التيسير الفجر او كان الليل مقرا ولو شك في غروب الشمس الى الصباح لم لا افطار  
اذا الاصل بقاء الشهادة ولو اكل عليه القضاء وينبغي ان يحجب الكفارة ان لم تخرب وبكذلك الهداية وان كان الشربة  
انما لم تخرب فعليه القضاء رواية واحدة وفي الخلاصة عليه الكفارة ولو شهد اثنان على الغروب واخران على عدمه  
فاكل فطره عدمه عليه القضاء دون الكفارة بالاتفاق ولو كان ذلك في طلوع الفجر فاكل فطره الطلوع عليه الكفارة ايضا  
بالاتفاق فيقبل الشهادة على الاثبات ولا يعارضها الشهادة على النفي او وصل دواء الى جوفه او دماخه فاقطع  
في الاعطيل شه لا يفيد عدم الوصول الى الجوف وعند ابى يوسف رحمه الله يفيد لان الصليبي من منقذ البول  
وقول محمد رحمه الله مضطرب وفي كلام الاطباء ان المشاة على مشاة لا يتصور عود الشئ منها الى الجوف ثم ظاهر كلامه  
دل موافقا لكلام الهداية والكافي في الخلاصة وغيره على انه لو صب الماء في اذنه لا يفيد صومه لكن ذكر قاضيان ان  
الصحيح هو الفساد لو وصوله الى الجوف لفعاله فلا يعتبر صلاح البدن في جامع الاوزنجدي ان هذا هو الصحيح وهو قول ابى  
رحمه الله ايضا على ما في التبيين وقوله وصل مشعر الى ان العبرة للوصول للرطوبة الدوائية ويؤسسته في الكافي عليه  
الكثر مشائخنا وذكر الامام الشريفي ان مدينا فرقا في ظاهر الرواية واليه مال قض وصاحب الهداية وعندهما لا يفتن  
فيما وفي البسوطات لفسد فيها اذا الغالب الوصول من نعيم المسام اسم مكان من السوم بمعنى المدور يقال سام السوم  
اذا مر وهو متفقد يرق في الجليد عليه النجاسات فلو وصل عند رطوبة الى الباطن لا يفيد الصوم او يتلعم حصاة او حديد  
او لواة او دواء عند مالك رحمه الله تجب الكفارة ايضا في الخلاصة لو اكل الطين الارمني عليه الكفارة مطلقا وكذلك الزرني  
يفضل به الراس اذا اعتاده واختلفوا في السليح والمختار ان تجب الكفارة قال الصدوق الشبيه هو الصحيح والقياس  
اي قاله كفايا لا يفيد وفيما دونه لا يفيد عن ابى يوسف رحمه الله وعند محمد رحمه الله يفيد وقوله لا نفي للحكم  
المقيد للقياس فقط اسي لا يقض الصوم ان عليه لست فسبقه بلا تعذر او افطر بالاكل والشرب والجماع خلاف  
لمالك رحمه الله وبعيد فيها والسفيان الثوري وعطاء والليث والاوزاعي في الاخير فاجبوا القضاء دون  
الكفارة وادجها احرر في الاخير فاسيا بان قصد الافطار غير ذكر صومه فهو عكس الخطاء وفي الملتقط الاولى ان  
يقض ذلك قال قاضيان من راي صامها بالاكل ناسيا بل يحزم ان لا قالوا ان كان شابا نادى على اتمام الصوم  
بغير ذكره ترك الاخبار وان كان شخصا صغيرا لا يجزئه وواخبر للصائم فقال لست بصائم واكل ثم تذكر انه كان  
صامنا عليه القضاء عند ابى يوسف رحمه الله لا غير تاس عن الاخبار في الضمات هو المختار ولا قضاء عند زفر  
لكونه ناسيا او اخطأ او نظر مرة او اكثر فانزل خلافا لما لك رحمه الله في اكثر مرة او دخل غبارا ودخان  
او ذباب في حلقه والقياس في الذباب الفساد ان كان ذا كبر للصوم ووجه الاستحسان انه لا قدرة على  
الامتناع فاشبه الدخان والغبار في التلج والمخلاف والاصح هو الفساد كما في الهداية ولو ادخل مبيعا

في دبره اختلاف في وجوب الفساد والقضاي في المضمرات المتخارعة من الوجوب في الخلاصة لو ادخل في دبره خشية الكان  
 طر فاما جلاله لا يفسد بموعدة والافس وكذا المادة ان جيات القننة في فرجها لا دخل ان كان طرفها في الفرج الخارج  
 لا يفسد والافس ولو طوي بهيمة او ثوب او طي في غير الفرج كالتيقيد والحظف على الشرط ينجت افعال لا يفسد  
 او قبل او لمس او استثنى باليد ان ينزل في تلك الصور قضى الصوم ولا يفسد وعند الشافعي رحمه يكفر في طي  
 بهيمة والميعة واما لو لم ينزل فذا يفسد صومه ومن الناس من قال انه لا يفسد بالاستسنا باليد ذكره قاضيان و  
 غيره في التجنب الكافي المتخارعة الفساد ولا يفسد الصوم باكل ما يتقطن استثناء حال كونه اقل من المحصة  
 وفي قارة القضاة لا الكفارة خلافا لفرجه الله فيها الا اذا اخرج ذلك لقليل من قومه ثم اكله فح لفسد صومه  
 ولا كفارة عليه وكذا في قارة على ما في الهداية وغيره لا لقضاي باكل مسمومة او حبة خطية على ما في الخلاصة وفتاوى  
 قاضيان مضطحا لا يتبينان في حلقه ولو ابتلعها يفسد وتكلموا في وجوب الكفارة ففي الجامع  
 الصغير انها لا تجب في التجنب والكفارة وفتاوى قاضيان والخلاصة ان المتخارعة والوجوب وعود القبيح نفسه او  
 بالاعادة يفسد الصوم عن ابي يوسف رحمه الله مع ذكره ان اكثر بحيث يلا الفهم وان قل لا مطلقا وعند  
 محمد لا يفسد في الوجه الاول مطلقا ولا يفسد في الثاني مطلقا واليه اشار بقوله وعند محمد رحمه الله ان عيب  
 القبيح يفسد الصوم وان قل محمد رحمه الله لغير الصنع واليوسف رحمه الله لغير الخروج الحكمي كذا في الكافي والهداية  
 وفي الخلاصة وفتاوى قاضيان وجامع الاوربنجعي ان الصحيح في الوجه الاول قول محمد رحمه الله وفي الثاني  
 قول ابي يوسف رحمه الله والمفهوم من كلامه صحت بخلافه وكره للمصائم الذوق وقيل للباس المرأة ان كان  
 الزوج من الخلق وسخنه شئ عكسا كان او غيره وقيل المراد هو العاكب الابيض المصنوع واما الاسود وغيره  
 المصنوع مفسد واطلاق محمد رحمه الله على ان الكل واحد كذا في الخلاصة الاطعام صبي ضرورة لصيانة  
 وكرهه القليل ان خاف من الجامع او الانزال وان امن للباس بها وعنه في رواية انه ذكره المعانقة والمباشرة  
 والمصافحة معها وانما الممار بالفتح ثم محبة وصية على الراس وتلففت بثوب مبلول قال قاضيان وعن ابي يوسف  
 رحمه الله انه لا لباس بهمين في المكثرات هو المتخارعة الاول منقول عن النبي عليه السلام والثاني عن ابن عمر  
 رضي الله عنهما ولا يكره السواك وان كان رطبا خلافا للمالك رحمه الله ومبلو لا خلافا لابي يوسف رحمه الله  
 وبعد الزوال خلافا للشافعي رحمه الله ولا التحلل بالفتح على انه مصدر في الهداية نذب النبي عليه السلام  
 التحلل والصوم يوم عاشورا فقال بعض سحور لقوله عليه السلام من اتحل يوم عاشورا فحق الروضة انهم خففوا  
 في التحلل يوم عاشورا لم ترد عيناه ايا قال قاضيان لا لباس بهيل بهو تحب لما من الحديث في التطهيرية  
 هو المتخارعة وقال بعض لا يجوز لان يزيد بن معاوية اتحل بهم حسين رضي الله عنه في ذلك اليوم وقيل بل اتحل



[illegible]



وفي الطحاوي ان هذا قول محمد رحمه الله واما عندنا فبما قبلنا جميع ما قات وان قدر اسطر على صوم يوم هذا السابق  
 في عدة من الكتب لكن المذكور في شرح الطحاوي انه عندنا يلزم قضاء الجميع ان لم يصم فيما قدر ان صام فيه  
 ستة مات لا يلزم قضاء ما بقي وهكذا في شرح الزاهد في ولا يخفى ان هذا القرب وشرط الوجوب الفدية على الوارث  
 الا يصار به خلافا للشافعي رحمه الله على ما في البحر ولو لم يلزم الوارث جاز وعلى هذا الخلاف الزكوة و  
 نفقة الايصار بها من الثمار عندنا ومن الجميع عند الشافعي رحمه الله وفدية كل صلوة كصوم يوم اى  
 كفدية ما به الصبح وكان محرمين متاخرين يقول اول ان فدية صلوة يوم وليا كفدية صوم يوم ثم يرجع عن هذا الى ذلك  
 وعبادة غير اى غير الميت لا يجزيه اى لا يفديه وهو الجدي من قول الشافعي رحمه الله وعنه يخرج من تركته  
 الصوم كل يوم من الطعام على ما في البحر ويلزم الصوم النفل بالشرع خلافا للشافعي رحمه الله وعلى  
 هذا الخلاف الصلوة لكنه استحب اتمامها بخلاف الحج والحرة فلهذا فانه يلزم اتمامها عنده وان افسدها الزمها بقضاء  
 كذا في تنبيه الا في الايام المنهية تسبب المتني فيها الصوم اى يوم لفطر والارضى مع ثلثة لغز  
 وهي الايام التي شرع فلا قضاء لو شرع متفلا فيها وافرطوا عنها في الكوارث انما يجب القضاء وصح التذرع بالصوم  
 فيها اى في الايام الخمسة المنهية فيها الصوم خلافا للزفر والشافعي رحمه الله وقول القديم انه يجوز صوم المتنع في  
 ايام التشريق لكن افطر وقضى وان صام صح ويخرج عن العدة وليفطر النفل بعذر ولو لم يضر  
 الشهر فانه ضيقا كان او مضيقا وعنه ان الضيافة ليست بعذر في الكافي والظاهر هو الاول وفي فتاوى  
 اللجنة يثبت ان يجزى الصوم ويطالب عدم فطرة فان لم يعذر ويتأذى بذلك افطر وفي الذخيرة انه يصح الافطار  
 قبل الزوال واما بعده فلا ينبغي ان ليفطر الا ان يكون في تركه عقوق باحد الوالدين واما فطره بغير عذر فمن  
 الشك ان يحل وذكر ابو بكر الرازي عن اصحابنا انه لا يحل والمتاخرون اختلفوا فيه كذا في الكافي والكفاية  
 وفي كتاب الكافي ان المأخوذ رواية عدم جواز فطرة بلا عذر الا في حق صحة الخلوة ثم يقضى في الكيفية انه قال  
 عليه السلام من افطر حتى اخيه يكتب له ثواب صوم الف يوم ومتى قضى يوما يكتب له ثواب صوم الف يوم فيسك  
 بقيته يومه استسأنا على قول ودجوابه على آخره ايسر كلام المداية قال الامام الصغار هو الصحيح مسافر  
 ق وموانض طهرت وصبي بلغ وكافر اسلم وضمير يومه اى الصوم او اى فاعل يسك و  
 لا يقضى ذلك اليوم هذا الاخير ان وان افطر في خلاف المال كرحمة الله وعن ابى يوسف رحمه الله انها  
 يقضاه اذا كان البلوغ والاسلام قبل الزوال ولو بلغ او اسلم في غير رمضان فتوى الطلوع صحت منها على  
 رواية الجامع الصغير واكثر المشايخ على انها لا يصح من الكافر وهو المذكور وفي الكافي والمداية ويتم الصوم بمقيم  
 اول اليوم مسافر بعده وكذا المسافر اوله المقيم بعده تريح الجانيب الاقامة خصوصا في الثاني فقد انخص

عن الاطرافيه لو افطر مقيم ساقراو بالعكس لا كفارة عليه لقيام شهرته المسح خصوصا في الاول ذكر الامام الباق  
 سنة اوله انه لو افطر مقيم صحيح فسا فر عليه الكفارة ولا تقط بالسفر ويوم من بعد الافطار سقطت اذا السفر اختار  
 بجماعات المرض وجنون كل الشهر مسقط للصوم خلافا لما كان رحمه الله قاسه على الاعمال كما سيجي لا يسقط بسنون  
 البعض فلو افاق في بعض الشهر قضي ما مضى خلافا لرواية الشافعي رحمه الله فم لا فرق بين الجنون الاضطر والعارضة  
 عند ابى يوسف رحمه الله وعن محمد انه فرق بينهما لان الاول ملحق بالصبار فانه دم الخطاب فلا وجوب فلا قضاء  
 بخلاف الثاني ففيه قضاء ما مضى في النهاية نه انما لبعض المتأخرين في الكفاية عن المبسوط هو الاصح وروى هشام  
 عن ابى يوسف رحمه الله ان القياس لكني استحس فاجب عليه قضاء ما مضى لان الجنونين اليقار فان في سنة  
 من الاحكام وقد ذكر الخلاف في بعض الشروح على عكس ما روينا ولا رواية في ذلك عن ابيه حنيفة رحمه الله  
 عليه ثم كما سيرد على انه لو افاق في جز قليل من الشهر لزم الاوثر ايا يجب عليه قضاء ما مضى وفي التحقيق هو طاهر  
 الرواية وذكر في الكامل فقلا عن الامام الحلواني انه لو كان مقيما في اول ليلة من رمضان فاصبح مجنونا وسقط  
 الجنون لا قضاء عليه وهو الصحيح لان الليل للصيام فيه فاجنون والافاق فيه سواء وكذا لو افاق في ليلة منه  
 ثم اصبح مجنونا وان افاق في يوم منه وقت النية لزمه القضاء وان افاق بعده اختلفوا فيه والصحيح انه  
 لا يلزم القضاء لان الصوم لا يفتح فيه وان اعجز عليه ايا ما سوار كان كل الشهر ابله قضاء  
 امي تلك الايام في الوجين فيفارق الجنون من حيث انه لا يستوجب الشهر او ذوات الجنون فالخرج المسقط  
 انما هو مع الجنون وايضا الجنون منزى النقل فلم يحقق شهودا شهره بخلاف الاخبار فانه مضى القوي لا منزل  
 الجي الا لو ما نواه اى الصوم فيه فلو نسي في النهار او في ليلة ذلك النهار لا يقضي وان لم يترك النية اذا الطاهر  
 ان المسلم لا يجاوز عن غزيمته الصوم في رمضان

**فصل في الاعتكاف في اللغة الاقتباس من عكفة حبه يعني بالضم والكار عكفا ومنه قوله تعالى**  
**والله ي مكوفاد اقولهم عكف عليه معني اقبل عليه مواظبا فهو من العكوف ومنه قوله تعالى ليكفون على هذا**  
**الم سنة موكدة على الكفاية وهو الصحيح وقيل استحب قال الزهري عجا من الناس كيف تركوا الاعتكاف وما ترك**  
**النية على الله عليه وسلم حتى قبض فان قيل فينبغي ان يكون واجب اذا الواطية بليل الوجوب قيل في ليلة**  
**عند الاكار على التارك ولم ينكر النية عليه السلام على تاركه على ان التبرك مرة مروي عنه عليه السلام وهو**  
**لبست صما ثم فالصوم شرط فيه وظاهر الرواية انه ليس بشرط في النفل وهو قولنا وعنه برواية الحسن انه**  
**بشرط فيه وعند الشافعي رحمه الله ان الصوم افضل فيه مطلقا في مسجده جماعة بطلية اى بنية للنبذ وسجد**  
**الجماعة مسجدا لمام وموذن يودس فيه الصلوة الخمس بالجماعة قال قاضيان هي رواية عنه وعنده الاصح اني الجامع**

دعه ان يصح في كل سجدة اذان واقامة وهو الصحيح وكذا في الخلاصة وعن ابى يوسف رحمه الله ان الاعتكاف الواجب  
 لا يجوز الا في مسجد الجماعة وغيره يجوز في غيره ثم الفصل الاعتكاف في سجد الجرام ثم في سجد النبي صلى الله عليه وسلم  
 بالمدينة ثم في سجد بيت المقدس ثم في الجامع وقيل في سجد الجرام افضل اذا كان يصلي فيه الصلوات الخمس بالجماعة  
 والافضل فيه افضل واقله يوم على رواية الحسن وفي رواية اهل اهل اقصاء ساعة وهو قول محمد والشافعي رحمه الله  
 وعن ابى يوسف رحمه الله اقله اكثر النهار وقال قاضيان يجوز اعتكاف التطوع اقل من يوم ولا يبطل بالخروج  
 لعيادة المريض وفي رواية لا يجوز تبطل بها واذا كان اقله يوم ففقط الاعتكاف من شمس فيه ثم قطعه فيه  
 امي في ذلك اليوم وعلى رواية الاصل لا يلزم القضاء لعدم التقدير باليوم ولا يخرج المتكف من امي من المسجد  
 الا لحاجة المامسان حاجة طبيعية كالبول ونحوه ولا يكس في منزله بعد الفرائض من الطهور وحاجة شرعية كاداء  
 صلاة الجمعة او اداء الشهادة عند عدم شاهد اخر على ما نس في الخلاصة وعند الشافعي رحمه الله يبطل بالخروج للجمعة الا اذا  
 شرط ذلك عند النذر وانما يخرج للجمعة بعد التروال ان كان متكف قريبا من الجامع بحيث لو انتظر الزوال لا يفوته  
 النخلة ومن بعد منزله عن الجامع فوقيتا امي فيخرج وقتا يد رها امي الجمعة ويصلي السنن للجمعة في محلها  
 فيصلي التي قبلها مقدمة الاذان عن المنبر وفي رواية الحسن يصلي ركعتي النخلة ايضا كذا في الكافي وغيره ولا يفصح  
 الاعتكاف بمكثه في الجامع اكثر من ذلك ولو يولد ليلة في الخلاصة وقتا وس قاضيان الا انه يكره وفي الكافي  
 وفي الهداية الا انه لا يستحب وان خرج عنه امي من المسجد الا ان اخرج كمراسعة امي زمانا قليلا بلا عذر من  
 المرض او هم مسجد ونحوه فسد اعكافه ولو كان ناسيا على ما صح في الخلاصة وعندنا لا يفسد ما لم يخرج اكثر من نصف الليل  
 في الكافي ان قوله اقبس وقوله اوسع وفي الكفاية عن الذخيرة ان هذا كله في الاعتكاف الواجب اما في النقل فلا باس  
 بان يخرج بعذر وغيره في ظاهر الرواية في اخف للباس فيه بان يعود المريض ويشهد الجماعة وفي الخلاصة ان  
 صحو وميمنة بابراني المسجد لا يفسد وكذا ان كان خارجة وقال بعض ان هذا في المفوز لاني غيره والصحيح  
 هذا قول الكل في حق الكل وهكذا ذكره قاضيان ايضا وياكل ويشرب وينام ويبيع ويشترى للحاجة  
 للتجارة فان ذلك يكره فيه امي في المسجد بالا اجزاء مبيع في المسجد فانه مكره لا يرتكب هذه الافعال فيه  
 غيره امي غير المتكف لكرهتها ولا يصحت المتكف في الهداية لان الصمت ليس بقربة في شريعتنا في الكافي  
 سئل ابو حنيفة رضي الله عنه عن الصمت فقال ان يعيوم ولا يتكلم احدا وهو ليس بقربة في شريعتنا ففي الكفاية  
 هو ان ينذر بان لا يتكلم احدا في شريعتنا قبلنا ولا يتكلم الا بحسب في الكافي يتكلم بابا العبدان لا يكون ما يشاء  
 ويبطله الوطى اجماعا ولو ليل الا ناسيا انزل اولم ينزل في الخلاصة وقتا وس قاضيان لو نظر لشهوة  
 فانزل لا يفسد الصوم ويطلبه ايضا وطبيته في غير الفسح في التنبية ان للشافعي رحمه الله فيه قولين

وقبله ولمس ان انزل في تلك الصوم وفي الحر والوسيلة الشافعي رحمه الله في ثلاثة اقوال غير سديدة  
 ان يفيد ان انزل والا اى وان لم ينزل فلا يبطئ وان حرهم عليه كل واحد من هذه الاشياء والمرأة لتكف  
 بان زوجها في مسجد بيتها في الكافي به الا فضل وهو عكفت في مسجد جماعة جاز قال قاضي خان انه كبره وعند الشافعي  
 رحمه الله لا يجوز لما الا في المسجد ثم سجد بيتها في حرمها كسجد الجماعة في حق الرجل في الاحكام فان حاصنت خرجت منه  
 ولا يلزم الاستقبال اذا كان اعتكافها شهر او اكثر ولكن توصل قضاء ايامه بحضن بغيرها كذا في الكفاية ولو لم  
 يمتنع الاستحاضة لما روى عائشة رضي الله عنها عن ابيها انه عكفت مع النبي عليه السلام لبعض النساء وهي مستحاضة  
 ترمى الدم فربما وضعت الطست تحتها من الدم او رده بالخارج وفي الخلاصة وغيره بان الزوج اذا اذن بها ليس  
 ان يمنعها لغيره ولو منع لا يصح منعه بخلاف العبد فانه لو منع المولى بعد الاذن صح لكن منعه في ذلك ولو نذر  
 اعتكاف ايامه لزمه بلياليها وكذا العكس على ما نص في الخلاصة وفتاوى قاضي خان وفي الخلاصة  
 ولو نذر اعتكاف لياليتين لزمه يوميهما وعند ابى يوسف رحمه الله لا يصح نذره ولو نذر اعتكاف ليلة ولو نذر  
 يلزمه الاعتكاف وان لم ينو لاشئ عليه وفي الكافي ولو نذر اعتكاف ليلة لا يصح لانها لا يقبل الصوم ولم يدخل  
 اليوم تبعا حتى يكون محلا له ولا راسي متتابعات وان لم يشترط المتتابع اذا ادوات كلها قابلية لمتخالفات الصوم فان  
 مبناه على التفرقة لعدم قابلية الليالي له فلا يجب المتتابع بالنية كما ذكرنا في المداية فربما وفي نذر اعتكاف لياليتين  
 لزمه اعتكافهما بليالتهما وعن ابى يوسف رحمه الله انه لا يلزمه الليالي الاوسى وفي الكافي ان عند الشافعي لزمه  
 لا يلزمه الليالي الاوسى في الثلث وصحبت بنية الشهر خاصة فياذا او يومين وفي الكافي لو نذر  
 اعتكاف شهر طاعت نية النهار خاصة لان الشهر يتناول الايام والليالي حقيقة فكان نه اختصاصا واختصاص  
 لا يشترط مجرد النية كالاشارة فيلزم الايام والليالي متتابعات قال قاضي خان بهو ظاهر الرواية ولو قال الله على اعتكاف  
 شهر بالشرع والليالي لزمه كما قال ولو نذر لياليتين لزمه ونوى الليالي خاصة لا يلزمه شئ لانها ليست محلا  
 للصوم فتقوله خاصة حال عن النهار اى يصح نية حال كونه مختصا بالنية او عن النية اى يصح نية النهار فقط حال  
 كونه مختصا بالصحة اى لا يصح نية الليل فقط على ان البحر اضاف في وظاهر هو الاول

## كتاب الحج

هو في اللغة القصص ثم خص عرفا بالمعنى المشهور والحج بالكسر الاسم والحجبة بالكسر الواحد والقياس الفتح ذكره الجوهري  
 وفرض الحج على كل حر مسلم مكاف فلا يجب على العبد والكافر والصبي والمجنون صحيح بدنه وجوار  
 فلا يجب على المريض والزمن والمفلوج ومقطوع الرجلين وهو ظاهر الرواية عنه ورواية عنه في وظاهر  
 روايتها انه يجب على الزمن والمفلوج ومقطوع الرجلين وهو رواية الحسن عنه ويظهر الخلاف فيها

اذا قدر به ولا على الزاد والراحلة فمعه لا يجب عليهم الاجحاج بالمال لان بدل ولم يجب الاصل فلم يجب البديل وعندهما  
يجب ذلك او وجب الاصل يتحقق العجز فيجب البديل كذا في الكاس في بصيرة فلا يجب على الاعشى عندنا وان وجد  
ما يكفي مؤنته خلافا لها على ما ذكره في البداية والكافي وقال قاضيان ان لم يجد الاسعة قائدا لا يلزمه الحج بنفسه في  
قولهم وهل يجب الاجحاج بالمال عندهما يجب وعنده لا دان وجد قائدا كذلك لا يجب بنفسه عنده وعندهما  
فيه روايتان في رواية لا يجب فراقين الحج واجبت لكثرة فيها وندرته فيه والمذكور في الخلاصة رواية الوجوب  
لهم في جميع السفر او وراحلة بطريق الملك او الاستجارة عند خروج القافلة ولا حجرة للقعدة بعد الخروج  
او قبلة ولا القعدة بطريق الاباحة سواء كانت عن الامنة منه كالوالدين والمولودين او غيره كالا جانب و  
قال الشافعي رحمه الله يجب في الوجه الاول وفي الثاني عنه قولان كما في وجوب قبول هبة المال للحج وعندهما لا  
يجب على الفاس في الكفاية وفي الكاس في البداية انه ليس الزاولة شرط على اهل مكة ومن حوّلهم في قنطرة  
قاضيخان يجب الحج عليهم وان كانوا فقراء لا يملكون الزاد والراحلة فضلا عما لا يدمنه من المسكن والخدم والنيا  
والسلح واثاث البيت ونحوها وعن ابن شجاع انه يجب ان يسج ولدا لا يسكنها وعبد الاستخراة ونحو ذلك فيجب به و  
عن نفقة عياله بالكسرة ذنابا الى حبلين عوده وعن الجرجاني ونفقة يوم بعد العود وهو رواية عنه  
وعن ابى يوسف رحمه الله ونفقة شهر بعدة وعن الزند روى وقد روي بحمل راس المال ان كان تاجرا وكذا  
الديهمان واحترق والاكاد والحرث ذكره قاضيان وفي الخلاصة استثنى المحترق منهم مع امن الطريق  
اذا كانت مسيرة سفر بان يكون الغالب فيها السلامة وان كان الغالب هو الخوف لا يجب وفي المحضرات و  
فتاوى قاضيان ان كان بينه وبين مكة بحر فهو خوف الطريق وذكر البرزوي انه ليس بعذر عندنا وقيل ان كان  
الغالب فيه الملك فعذر وهو الاظهر وهو الشافعي رحمه الله وفي الكفاية ان جمهورنا على انه عذر لكل حال ثم امن الطريق  
شرط وجوب الاداء عند ابى شجاع وهو مروي عنه ابى حنيفة رضي الله عنه وشرط حقيقة الاداء عند القاسمي ابى جابر  
على الاول لا يجب الوضوء بالحج ان مات قبل الامن وعلى الثاني يجب لانه وجب عليه الا انه عذر في التأخير  
كذا في الكاس مع وجود الزاد او المحرم برحم او مضاع او مضاهرة عاقلا بالغ غير فاسق سواء كان  
حر او عبدا مسلما او كافرا غير مجوس للحرقة مشابة او مجوزا ونفقة المحرم عليها وعن محمد رحمه الله انها  
اذا وجدت محرما لا يفتق من مالها الزمت الحج والا لا ذكر ابو حفص انه لا يلزمها الحج حتى يسجد محرما يحماس من ماله  
وهي من ماله وقال الشافعي رحمه الله ويجوز لها الحج اذا خرجت من رفقها ومجانسا ثقات ان كان معها  
اسى المرأة وعين بكنته اسم للبذل والخرام وقيل للحرم كما من مكة او مكة او نفقة ومكة الفضيل الدين محمد جميعا سميت  
بها لانها تملك من ظلم فيها او انما تفتق الذنوب وتنقصها او قللة ناسها كان ارضها كملت ما واد لا ينبغي ان



اليها كما أنها تسلم اليها مسيرة سفر والايباح لها الخروج بغير المحرم واختلّفوا في المحرم وسلامته البدن شرط الوجوب  
او شرط الاداء حسب الاختلاف في امن الطريق ثم اذا وجدت محرم ليس للزوج منعها في حجة الاسلام خلافا للشافعي رحمه الله  
في المحرم يتعلق فرض مرة واحدة على الفور على قول ابي يوسف رحمه الله واصلح الروايتين عن ابي حنيفة رضي الله  
خلافا للمحرم رحمه الله والشافعي الا ان عند محمد رحمه الله التأخير بشرطان لا يفوته وان اخرته مات فواءم بالتأخير  
وعند الشافعي رحمه الله لا يارثم واما عند ابي يوسف فيأثم بالتأخير من العام الاول الى الثاني لكن ان اتى في العام  
الثاني كان موديا ويرفع عنه اثم التأخير على ما في كشف المنار ولو احرّم صبي فبلغ او عجز فعتق فمضى الصبي بعد  
على احرامه وابي الجحج من غير تجديد الاحرام لم يرد الصبي او العبد فرضه فلم يجز ذلك عن حجة الاسلام خلافا للشافعي  
رحمه الله ولو وجد الصبي البائع احرّمه للفرض قبل الوقوف بعرفة صحح حجة عن حجة الاسلام سوارج الى البقاء  
لا احرام اذ لم يرجع الى العبد احرامه للصحيح حجة عن حجة الاسلام لان احرام الصبي لم يكن لازما واحرام  
العبد لازم بالتزامه فلا يكتفى بالخروج عنه بالشروع في غيره وفرضه امي فرض الحج نشأه الاحرام الوقوف بعرفة  
وطواف الزيادة وقد نص في المصنعات انها ركن وفي المحيطان ركن الحج شان والوقوف بهما والطواف  
وذلك فوق بهما في الركبة وعدة قاضيان الاحرام من شرائط الاداء وواجب خمسة وقوف جمع هو اسم موضع  
اجتمع فيه آدم مع حواء ويقال له المزدلفة وعند مالك رحمه الله والشافعي رحمه الله هو ركن والسعي بين الصفا  
والمرورة هو ركن عند الشافعي رحمه الله قال الاصمعي والمرورة حجارة بيض براقه ويطرح منه النحر الواحدة مرة  
وبها سميت المرورة بكاء ورمى الجمار بجمع حجرة وهي عدة حصاة اجتمعت في المناسك وسميت حجرة لتجرها بها  
يقال تحجر القوم اذا اجتمعوا وجرشعده جمعة في قفاه واصنافه الرمي الى الجمار لادنى ملائكة والمني رمي الحصاة  
الى الجمار وطواف الصدر واما هو واجب للافاق وفي عند الشافعي رحمه الله ليس بواجب والحلق والتقصير  
الا ان الحلق افضل كما سيجي وذكر في المصنعات سادس وهو الاحرام من البيقات وغيرهما امي غير المذكورات  
سنن في اداب واشهره امي الحج التي لا يصح في من افعاله الا فيما وفيه بحث شوال وذو القعدة وعشر ذي الحجة  
وقال الشافعي رحمه الله تسعة ولية النحر وقال مالك رحمه الله جميع ذي الحجة وفائدة انما يظهر في جواز تأخير طواف  
الزيادة وكره احرامه له امي للحج قبلها امي الا شهر وعند الشافعي رحمه الله لا يصح الحج بل يصح محررا بالعمرة على  
الاصح على اذكره في المحرم والعمرة سنة مؤكدة وقيل واجب وقدره قاضيان وقيل فرض كفاية واضح  
قول الشافعي رحمه الله انها فريضة وهي امي العمرة طواف بالبيت وسعي بين الصفا والمرورة والاحرام شرط  
الاداء وروح اطلوع شرط الخروج كذا في الكفاية وقال قاضيان ركنها الاحرام والطواف واجبا لسعي والحلق  
وجازت العمرة في كل سنة عندنا وكرهت لغير القارن ليوم عرفة واربعة بعد ما هي ايام النحر وتبين

ومن ابى يوسف رحمه الله انه اذا احرم قبل الزوال في يوم عرفه لا يكره والمحرّم بالحجّة يحجب ما يجنبه المحرم بالحج فليل  
 في احراره وطوافه بالبقعة الحاج واذا طاف وسعى وحلّ من حجّ من احرار العرة ولقطع التلبية كما سلم الحجر وميقات  
 المديني ذو الحليفة في الكفاية الميقات الوقت المحرور واستيعاب المكان الذي لا يجوز المجاوزة عنه الا بالاحرام والحليقة  
 تصغير حليقة لفتح اللام اسم ثبت في المار وذو الحليفة موضع بين وبين مكة مائتان وسبعة وعشرون ميلا وهو على شدة  
 مراحل منها وعلى ميل من مدينة وميقات العراقي ذات عرق موضع منه الى مكة مسيرة ثمانية ايام وميقات الاشجار  
 حجة بضم الجيم وسكون الحاء الملهاء موضع بين المدينة ومكة ومنه الى مكة مائة وخمسة عشر ميلا وكان اسمها حبيقة فاجاب  
 السيل بابها فسيت حجة ذكره الجوهري وميقات النجدى النجد بالفتح وسكون الجيم من بلاد العرب ما ارتفع من  
 ارض تهامة الى ارض العراق وقال الرافعي الحجاز كاليمين لشمس على شجرة وتهامة واذا اطلق ذكر نجد اريد به بنجد  
 الحجاز وميقات النجدين محاذ قرن بالتسكين وهو جبل مدور ليس كانه بيضة مشرفة على عرفات وهو وسط  
 مرحطين من مكة واقرب المواقيت اليها قال الجوهري منه اوليس القرنة وقد خطاه صاحب المغرب وقال القرنة  
 بفتحين من اليمن واليمن سبب اوليس وميقات اليمن قال الرافعي اذا قلنا ميقات اليمن اردناه تهامة لما  
 سبق ان ميقات شجرة قرن يلىم وهو موضع في البادية منه الى مكة فرسخان وقيل جبل تهامة على مرحلتين  
 من مكة قال الجوهري اليلامة في المار وحرم تأخير الاحرام عنها اى عن هذه المواقيت لمن قصد دخول مكة  
 اطهار العظمى تلك البقعة المباركة عمر الله تعالى سوار قصد الحج او العرة والاخلاقا للشافعي رحمه الله في الاخيرة  
 قال قاضيخان الا فاقى اذا جاوز الميقات بغير احرام فان لم يحرم حتى يرجع الى الميقات ولبي جاز حجة وسقط عنه  
 الدم الواجب عليه بالمجاوزة بغير احرام وكذا ان احرم ثم رجع اليه وسبق قبل الطواف وان رجع ولم يلبي عند الميقات  
 وجب بذلك الاحرام جازحه ولم يسقط عنه الدم عنه وعندنا يسقط اذا رجع الى الميقات لبي اولم يلبي لا يحرم  
 التقدير اي اقبله الاله على اليقات بل هو انفسد يلبي يملك نفسه ان لا يقع في مخطو وحل الابل دخلها  
 اى داخل الواقيت ودخل مكة لحاجة غير محرم وميقاته اى ميقات اهل داخلها الحل وهو ما بين المواقيت  
 لمن سكن بمكة للحج الحرم وهو الى مكة من قبل المشرق ستة اميال ومن الجانب الثاني اثنا عشر ميلا  
 من الثالثة ثمانية عشر ميلا ومن الرابع اربعة عشرون ميلا كذا في فتاوى الكبر وفي المضمرات ان فيه نظرا  
 من الجانب الثاني قريب من ثلثة اميال قيل هو الاصح وميقات من سكن بها للعمرة الحل الا ان التعميم  
 افضل لانه عليه السلام امر عبد الرحمن بن ابى بكر رضى الله عنه ان يعرضها عائشة من التعميم وهو موضع قريب  
 مكة عند مسجد عائشة رضى الله عنها ومن شارب احرامه ثم قوصا بعد قص الغارب وقلم الاظفار و  
 حلق العانة على ما مضى في المضمرات وغسله احب لانه لم يطافه هو اختيار النبي عليه الصلوة والسلام

ولیس الزار و روارط اہل بن غیر خطین جدیدین و غسانیین و الجدید افضل لقولہ علیہ السلام لابی ذر رضی اللہ عنہ  
 ترمین عبادہ ربک و علیہ سبب بانی حبیب شارسوا یبقی اثرہ بین الاحرام اولانی المنعرات اذیکہ الاول عند  
 محمد و فرجہ عنہ و فی کافی و المداۃ عن محمد رحمہ اللہ ان لا یطیب بما یتقی عینہ بعد بان یطبخ راسہ بالثانیۃ او  
 و ہر قول الشافعی و مالک رحمہما اللہ و صلی شفعہ و لقرافہ ما شار و قال المضر و باج اللہ اسے ارید  
 الحج فیسیرہ لی فطیب الیہ لمانی ادا الحج من التوب اکثر و ہوا یسیر لکل صیر و تقبلہ منہ فیہ عند انجیل  
 و اسماعیل علیہما السلام حیث قال ربنا تقبل منا انک انت السبع العظیم ثم لے بنوی یہاں سے بالحبیب  
 الحج و ہوی اسی التلبیۃ ان یقول لیبیا لیبیا اللہم لیبیا لیبیا لا شریک لک لیبیا ان الحمد  
 و اجمتہ لک و الملک لا شریک لک و الشکر لک کذا روی ابن عمر و ابن مسعود رضی اللہ عنہم تلبیۃ  
 البنی صلی اللہ علیہ وسلم و اختار الکسانی التبع فی ان و القرار الکسہ فیاری ابن سماعہ عن محمد رحمہ اللہ انہ اولی و لا یطبخ  
 فی ان التلبیۃ جواب الدعاء و انما الخماخت فی الداعی فقیل ہو اللہ تعالیٰ کما فی شریعہ قولہ تعالیٰ یدعوکم لکفرہ لکم  
 من ذنوبکم و یریدہ الخطایات و الزیادات المردیۃ فی بعض الروایات و فی بعض ہوا لیبی صلی اللہ علیہ کما قال  
 علیہ السلام ان سیدہ ابی دار و اختہ ماویہ و لبت دعا و اعدا و اراد بالذاعی نفسہ علیہ السلام قال الامام السرخسی الاظم  
 ان الداعی ہو الخلیل علیہ السلام و نداه علی ابی قیس لیبیا تا تام البنا مشہور مسموع و لا یتقص منہ ابی من  
 ہرہ الکلمات و ان راو علیہا شیا جاکر ماروی عن ابن عمر و ابن مسعود و ابی ہریرہ رضی اللہ عنہم خافا للشافعی  
 رحمہ اللہ فی روایۃ الربیع عنہ قصہ ما راہ البی تاویا بہا الحج فصار محروما و لا یصیر محرما بمجرد التلبیۃ و عند الشافعی  
 رحمہ اللہ کیف مجرد التلبیۃ و ہر روایت عن ابی یوسف رحمہ اللہ و فی المنعرات لو قدر بدتہ تلوہا و تذر او جزا صید  
 ہر غیرہ و نوی بہ الاحرام فسا قما و توجہ مجہا صار محرما لانه من خصائص الحج فصار کالتلبیۃ و لیس تقلید الشافعی و ابان  
 الخلیل لبدتہ و اشعار بالتلبیۃ ما یتقی الرقت فی الکافہ ہو الجماع و قبل الکلام الفاحش فحرم لانه من و دوسر  
 و عن ابن عباس رضی اللہ عنہما انما یکون رفقا اذا کان سجدة النساء و انفسوق امی الخروج عن حد و الدشرع  
 انما ذکر شدۃ حرمتہ فی الاحرام و الحج الی مح الحرم و الرفقاء و قبل مجادلۃ المشرکین بتقدیم وقت الحج و تاخیرہ  
 فانہم کالواجبون فی الجاہلیۃ فی ذی الحجۃ و ان لم یتسیر یحجون عامانی صفر و عامان فی الربیع الاول فلہا حج لے  
 علیہ السلام فی ذی حجۃ استقر الوقت و حرم المجادلۃ فیہ و قتل صید البر لا صید البحر و صید البحر یحرم  
 المتوحش باضلا خلقة و البرک منہ ما یکون توالدہ و مشواہ فی البر و البحر منہ ما یکون ذلک فی البحر  
 و کذا فی الکافہ و المداۃ و فتاوی قاضی خان و فی الايضاح ان ما یادی البحر و یتوالد فی البر یرک و ما یتوالد  
 فی البحر و یتوالد فی البر یرک کالتصویر فان التوالد ہوا اصل ثم البحر یحلل علی الحرم و البر یرک علی الحرم



وحج ايضا لانه حج اى منع منه فهو قيل بمعنى مقبول وقيل بمعنى حيا التول عليه السلام من دخل على من ظلمه فيه اى الحظر  
 عليه الله تعالى فهو قيل بمعنى فاعل على تجوز سبعة اشواط مقبول مطلق والاشواط هو الطواف عروة من الحج اسل  
 الحج يميل بالشم اى يمشى بسرعة مع غير الكتفين كالمبارزين فى الثلثة الاول من الاشواط وفى الاربعة الباقية  
 يمشى على يمينه وان مشى الرمل فى الثلثة الاول كذا وبعضنا على ما ذكره فى المنع من عن شمال البيت مصطنع  
 اى باخار داه تحت البطة اليمين بلفظ اطرسته كنهه الالىسر وكل باهر فى طوافه بالحجر فسل ما ذكر من استلام  
 الباقى ليقوم مقامه فى المنع من ول يقول فى كل مرة رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم فانك انت الاعز الاكرام واستلام  
 الركبتين الى اليمين خرافة احدى يانى النسبة ودعوى من الاكث حسن مستحب فى ظاهر الرواية  
 وعن محمد رحمه الله انه سنة ولا يستلزم غيرهما روى انه عليه السلام كاستلمها ولا يستلزم غيرهما كذا فى الكاشفة والسنة  
 غاروى انه عليه الصلوة استلام الاركان بحجة اريد به الاثنان وختتم الطواف باستلام الحجر او باليقوم مقامه  
 ثم صلى شرفا وهو يجب عندنا ومن عند الشافعى رحمه الله بعد كل طواف اى سبعة اشواط عند المقام  
 اى مقام ابراهيم عليه السلام وهو حجر فيه اثر قدميه فى المغرب والمنع من المقام بالفتح موضع القيام ومنه مقام  
 ابراهيم عليه السلام او عند غيره اى غير المقام حيث يسلم من المسمى بالحرام قال قاضى خان ان صلى فى غير  
 المسجد جاز ثم اى بعد الصلوة عاد واستلم الحجر وكبر وابل كما مر وخرج من المسجد من اى باب شاء  
 وخرج البنى عليه السلام من باب بنى تخذوم المسمى باب الصفا كان لقربه لانه سنة فصعد الصفا قدر ما  
 صار البيت بمرامنه واستقبل وكبر وابل وصلى على النبى عليه السلام ورفع يديه ودعا بما شاء  
 ثم سخط من شجر الحروة على يمينه فاذا بلغ بطن الوادى مسمى ساعيا بين الميادين الاخضرين واذا  
 جازلهم ايتى على يمينه وفى النهاية اذا ان الاخضرين من باب التغليب لان احد هاتين اخضر والاخر احمر وفى الغمر  
 قيل الاخر الاخضر واذا بلغ الحروة فصعد فيها فى الصحاح صعود فى السلم صعودا وصعد فى الجبل تصعيدا  
 او قف على الصفا من الاستقبال وغيره ولما هم ليس من الحروة اسل الصفا  
 يؤذاه من الصفا الى الحروة شوط وجوه منها اليه شوط آخر فصار بين الصفا وبين  
 ليفعل كنهه اسبعا يبدأ الشوط الاول من الصفا ويختم السابع بالحروة وذكر الطحاوى انه يطوف بينا سبعة  
 اشواط من الصفا الى الصفا هو لا يقبل الرجوع شوطا والا طح ما ذكرنا لان رواة لك النبى عليه السلام تفقوا  
 على ان حركات سبعة وعلى ما قاله يصير اربعة عشر كذا فى الكافي وفى المنع من ان لو سعى منكوسا بان بداه من الحروة  
 فمن الصفا بان قال انه يعتد به كنهه كنهه والصحح انه لا يعتد بالشوط الاول قال قاضى خان اذا فرغ  
 من الصفا دخل المسجد وصلى ركعتين ثم سكن بكاه محرما فانه احرم للحج ومتى لم يات باعلا لا يجوز له التحلل



وطاف بالبيت فاعلم ان شاء الله تعالى بعد هذه الاطراف لانه لا يجب في الحج الا مرة ولم يشرع لقلا ويصل لكل اسبوع  
 ركعتين كما مر كما ذكرنا في الكافي والتهذيب وخطب الامام ساجد في الحجة مخيلة واحدة بعد الظهر وعلم في  
 المناسك امي عبادات الحج من كيفية الاحرام والخروج اسلمنا والتوجه الى عرفات والنزول بها والصلوة فيها  
 والافاضة منها والنسك في الاصل غاية العبادات وشاع في الحج لما فيه من الكلفة فوق العادة ثم خطب خطبتين  
 كما يجتمع في اليوم التاسع لعرفات يعلم فيها اعمال هذا اليوم ويوم النحر وعرفات علم بالموقف المعروف وهي مسنونة  
 لا غير وهي بهي الان جبرئيل عليه السلام قال لابي ابراهيم عليه السلام فيه لما اراه المناسك اعرفت فقال نعم وقيل  
 لان ادم وعوا القيا فيها فتخارفا وقيل لان الناس يتجافون فيها وقيل لانها وصفت لابي ابراهيم عليه السلام  
 فلما البصر اعرفنا ويقال لما عرفت اليها ثم خطب خطبة واحدة بعد النزول قبل صلوة الظهر الحادية عشر من  
 يعلم فيها بقية امور المناسك وقال زفر بن محمد انه خطب تلك الخطبات في ثلثة ايام متواليات اولها يوم التروية بمنا  
 في اليوم الحادي عشر يوم التروية قال الناس في منازلتهم والمناسك بالسر والسريرة بيننا وبين مكة فخرج في  
 حرج الحجاج سميت منا لان جبرئيل عليه السلام قال فيها لآدم عليه السلام ماذا تفعل فقال آدم عليه السلام  
 الحجة وقيل لانهم فيها الدار اى يراق قال الجوهري منازلة كمرصفت فاعتبر كونه علم المكان الابقعة وقال الامام  
 النووي فيه لثان الصرف والمنع ويكتب بالالف والياء والاجود صرنا وكنتها بالالف ثم خرج الامام  
 الناس من مكة بعد صلوة الفجر عداة يوم التروية اسلمنا وهو ثامن ذي الحجة يسمى به لانهم يريدون ابراهيم  
 ويوتون المار لما بعد وفي الكشف ان ابراهيم عليه السلام راس في ليلة ان قالوا يقول ان الله امرك ببيع  
 ابتك فلما اصبح روى وتلك من الله تعالى هذا الحكم من الشيطان فمعه يوم التروية فلبس اسسه راس مثل ذلك  
 فلما اصبح عرفات من الله تعالى فسمى يوم التاسع يوم عرفة ثم راس في الليلة الثالثة فلما ثم اصبح يوم نحره  
 في اليوم العاشر يوم النحر وكنت بهي الى المناسك الى فجر يوم عرفه ويصل الفجر بغلس ثم يخرج منها  
 اى من المناسك الى عرفات ويقوم بها وكما اى جميع عرفات موقف الاطن عرفه لقوله عليه السلام  
 عرفه كلها موقف وارتفعوا عن الطين عرفه في الكفاية هو واديت عرفات فلا شئنا منقطع فاذا زالت الشمس  
 خطب الامام الاعظم وهو الخليفة اذ نأى قبل الصلوة خطبتين كما يجتمع وعلم في الوقوف وفردقة ورى  
 الجمار والنحر والحلق وطواف الزيارة كذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مالك رحمه الله يخطب بعد الصلوة  
 لاسما وغلا فاشبهت خطبة الصبر وجمع الامام بين صلوة الظهر والعصر باذان واحد ويؤذن عند طلوع  
 الامام على المنبر كما يشعر به قوله كما يجتمع في الكفاية والتهذيب هذا هو ظاهر المناسك وعن ابي يوسف رحمه الله في  
 رواية انه يؤذن قبل خروج الامام وفي النحر بعد الخطبة واقام بمكة من بيان ان الامام اذا فرغ من الخطبة

يقوم المودون فيصلي الامام بهم الظهر ثم يقيم اخرى ويصلي العصر في وقت الظهر في الهداية وقتا وسمى قاضيان انه كره الطهور  
 بينهما في الكافي والحيث لا يتطوع بينهما بغير سنة الظهر وفي المنقذات عن القصة لا يشتغل بالسنن والتطوع بين الصلوتين  
 فتاوس الحجة اراد سنة الظهر والمشرط ولو فعل اعاد الاذان للعصر في ظاهر الرواية خلافا لمحمد رحمه الله ومشرط الجمع يرد  
 الظهر والعصر الجماعتين الممهودة امي التي مع الامام الاكبر وانما به وعندهما لا يشترط الجماعة اصلا والاحرام للحج قبل  
 الزوال في رواية وقبل الصلوة في اخرى ومشرط وجودهما فيها امي الظهر والعصر وقال زفر رحمه الله في الصلاة  
 فلا يجوز العصر في وقت الظهر اجماعا في الجماعة والاحرام فليس للحرم المنفرد في الظهر والعصر الجمع بينهما عند  
 خلافا لما في زفر في الاول وليس للحلال او المحرم غير اداء احدهما ولو مع الايام الجمع عندهم حرم خلافا لزر رحمه الله  
 فيما اذا كان محرما عند اداء العصر بدار المفهوم من الكافي والهداية وقد اوضح ذلك في النهاية وذكر قاضيان ان في  
 اشترط الاحرام عن ابى حنيفة رحمه الله عنه روايتين احدهما انه بشرط وجوده عند الصلوتين جميعا والثانية انه يكفي وجود  
 عند العصر كما هو قول زفر رحمه الله وقال وهو قولهما ثم امي بعد اداء الصلوتين فيسب الى الموقف اسمى بالموت  
 الا العظيم فيسب اسم امي وهو سنة وليقف عند الجبل المستجيب الرحمة والافضل للامام ان يقف على رجليه مستقبلا  
 اقتدار بالنبي عليه السلام وسجد ويصلي ويكبر ويصلي عليه الصلوة والسلام ويدعووا بجموع وعلم المناسك وقب  
 جبر البني صلى الله عليه وسلم في الدعاء في هذا الموقف فاستحب له في الدار والمظالم وليقوم القوم بغيره والافضل  
 ان يقفوا بداره ليكونوا مستقبلين ويبدأ ساعة فساعة وقال مالك رحمه الله لقطع السببية كما وقفت بعرفة فان الاجابة  
 باللسان قبل الشغل بالاركان ويكفي هذا الوقت حضور ساعة من نوال يوم عرفة الى طلوع فجر يوم  
 النحر ولو كان الحاضر نائما او منتهى عليه فلم يحرم نفسه واهل امي احرم عنه امي عن النائم او الغي عليه رفيقه وغير  
 امره عنه اذا لم يفقه امره ولا وعندها بشرط صريح الاحرام بالاحرام قبل النوم والاغمار وعند الشافعي رحمه الله البيع ان  
 الغير عنه فيه ولو باره ولو اهل غير رفيقه بغير الامر في الكافي انه لا راية فيه واختلف فيه المشايخ او جهل الحاضر بعينه  
 انها عرفة وتبين ان عرفة اسم لعرفات واذا عرفت الشمس من يوم عرفة الى عرفة بكرة للامام  
 انزلت فيه آدم عليه السلام الى حواء امي دلي منها ذلك اسمي عرفة وجبا ايضا لانهم يردلون ويقربون الى  
 بعد بالوقت منه اذ عين قادرا لانه يجمع فيه بين الصلوتين كذا في الكشاف في المكان عرفة بالفتح والكسرة يجوز نحو  
 المسجد الجامع والفرقة كلها موقفت الا وادى محرم بكرة السين الملهمة وتشيدا وهو وادى على يسار عرفة  
 وصلى العشائتين في وقت العشاء الاخير باذان واقامة واحدة عندنا وعند زفر رحمه الله اقامة  
 وهو واحد قوس الشافعي رحمه الله في الهداية والكافي لا يتطوع بينهما ولو تطوع او اشتغل بشيء اعاد الاقامة وعند زفر  
 الاذان ايضا كافي الجمع الاول ولا يشترط الجماعة في هذا الجمع عند ابى حنيفة رحمه الله وفي الكفاية انه ذكر المحبوب

انه لا يشترط لهذا الحج الخطبة والسلطان والجماعة والاحرام وان ادمى المغرب في وقتنا في عرفات او في الطريق فجازية  
موقوف عند ما خلا فالابي يوسف رحمه الله فذكرها اعاد المغرب بالمطلع الفجر فاذا اطلع سقط عنه الاعادة وعنده الاعادة  
الا انه من ترك التاخير المسنون ثم صلى الفجر عطفت على صلى ليحس بنو الطمام بعد الصبح ثم وقف الى الاسفار جدا وكبر و  
هل وسبى وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ودعا للحاجته فقضى ثم مراد رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الموقف  
على ما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه عليه السلام دعا لامة في هذا الموقف فاجتنب دعاءه لهم حتى الدمار فوطا  
واذا اسفر جبالنا قبل طلوع الشمس وما وقع في مختصر القدوري من قوله واذا اطلع الشمس رجوا اذا تواضعا في المسداة  
انه غلط واول صاحب الكافي بان المراد اذا قربت من الطلوع ورمى بالحصى جمره العقبة امي اليها والعقبة هي الطريق  
في الجبل والحج عقاب ويجوز رمي الحصى ونحوه مما هو من جنس الارض ويرتفع الاستمانه فجاز رمي كفت من التراب لا اليها  
والفير وزج وعند الشافعي رحمه الله لا يجوز الا بحصى على ما في التنية قال قاضيخان وعن ابى يوسف رحمه الله ان الفضل  
في هذا الرمي ان يكون راكبا وفيما سواه ماشيا وعندهما الرمي كله راكبا افضل ولورمي من فوق العقبة جاز قال المحجوب  
ينبغي ان يلقى بحيث يكون الكعبه على يساره من لطن الواو مي سبعا خرفا في الكفاية الخرف ان ترمى بحصى ونحوها  
على ان نأخذ ما بين سبابتك وقيل ان تضع طرف الابهام على طرف السبابة وفي الكافي والهندية وقتا وسه قاضيخان  
ان كيفية الرمي ان يضع الحصى على ظهر يده اليمنى ويضع الابهام على وسط السبابة فيرميها وقال الامام خواجه زاده شيخه  
ان يضعها على ظهر يده اليمنى كانه عاقده بعين ويلقيها من اسفل الى الاعلى فوق حاجبه الايمن ومنهم من يقول  
يضع راس السبابة على راس الابهام كانه عاقده ثلثين ويأخذ الحصى ويرمي ومنهم من يقول يحلق السبابة ويضعها  
على مفصل ابهامه كانه عاقده عشرة فيرميها في الكافي والهندية ان يمسك الرمي على ما رواه الحسن ان يكون بين الرمي والمسط  
خمسة اذرع فصاعدا ولو طرحا الى قدميه جاز لكنه مسمى لمخالفة السنة ولو وضعها لم يجز لانه ليس يرمى و  
يلقى وقوع الحصى بالقرب الجمره ولو وقعت بعيدة لم يجز وياتخذ الحصى من اسفله موضع شاء الا من عند الجمره لان  
ما عند راسه دودة على ما روى سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما ان من قبلت حجته يرمي فحصىه ومن لم  
يقبل ترك وكبر او سجد بكل اى بكل جملة وهذا من اداب الرمي ثم يقول بسم الله والتدبير اللهم اجعلها حجا مقبولا  
وذنبنا مغفورا وسعيانا مشكورا وليقطع السبابة باولها اى اول الحصى في الصحيح ثم فرج المفرد بالحج ان شاء  
فان ذبح المفرد لوطع ثم حلق او قص من راس شعره اس قدر انملة ومن لا شعر على راسه يرمي الموضع عليه والامر  
واجب في الاصح وقيل يستحب كذلك في المحيط والى الوجوب يشترط كلام القوائد الظهير في مسئلة بيع الاعمي وعلقه افضل  
من التقصير لقوله عليه السلام ثم الله المحققين الحديث ولان امكن في ازالة النفس وهي المقصودة وفي التقصير تقصير وانما لم  
يلقى والحج افضل واشهر ارباب الفضل في حق الرجال واما المرأة فيجب ان لا يحلق بل يقصره كرس في المحيط انه لا يحلق

والأفضل لسان التفسير من كل شجرة قدر ثلثة فان قصر الربيع اجزاء لا دونه فان التفسير فيهما متشبه بالخلق في حقه وحمل  
كل شئ من مخلوقات الاحرام الا النساء وقال مالك رحمه الله الطيب ايضا ولا يحل الجماع فيما دون الفرج بخلاف  
لشافعي رحمه الله شجرة التي مكت من يومه ذلك او من الغداة وبعد الغداة الكافي ولا بد انية وقال الجوهري لا يؤخذ  
بالبعد الغداة اذا ما اصل كعتين وطواف للمزيدة ولو ما من ايام الخمر اشواط سبعية بلا رمل سنة  
في الطواف وبلا سعي بين الصفا والمروة ان كان سعي بينهما قبل ابي قبل هذا الطواف سواء رمل قبل او لم يرم  
وان لم يسع قبل فان لم يرم برمي وسعي معا وان رمل يسع فقط وذلك لان السعي يشترع الامرة وكذا الركن  
لم يشترع الامرة في طواف بعينه سعي على النقص في البداية واول رقيقة اى وقت طواف الزيادة ليجي طسوع  
شجر يوم الخمر اى اليوم الاول بالسكوت ودهوى الطواف فيه اى في اليوم الاول افضل كالنحية في البداية  
والكافة ان يسلي كعتين بعينه الطواف لان ختم كل طواف برعتين فربما كان الطواف اول ظلا واذا طاف  
حل له النساء لكن بالخلق السابق فانه اخلل لا الطواف الا انه آخر علمه في حق حل النساء فان اخرج الطواف  
عنه اى عن ايام النحر كره ويحجب وهم بسبب التأخير عنه ويحجب نهار الحكم في فصل الجنابة فالاول تركه هنا ثم اظنا  
رجع من مكة الى من المارومى انه عليه السلام لما طاف رجع الى مناصلة الظهر بها ولانه بقى عليه الرمي وموضع  
بها وبعد زوال الشمس في ثاني ايام النحر رمى الجمار الثلث وعنه انه لو رمى قبل الزوال بجازة وبسب  
في الرمي مما اى من حجرة بني المسيب اى المسي الخيف وهى الحجرة الاوسى ثم بايلنيه وهى الحجرة الوسطى ثم  
اسججتها ويرمى فيه الحجرة من بطن الوادى ويرمى الجمار الثلث سبعا سبعا فكل حجرة يرمى سبعا وكبر  
بكل اى بكل حصاة يرمىها ووقفت في مقام يقف الناس فيه ليجد كل اى كل رمى من الرمتين الاوليين  
اى رمى الحجرة الاوسى والوسطى مع زيادة مكث في الوسطى في البداية اصل ان كل رمى لبعده رمى يقف بعده  
وطه الا يقف لبعده رمى حجرة العقبة في اليرم ويرفع يديه ودعا الحاجة فينبغي ان يستغفر للمؤمنين في دعائه هذا القول  
العلم غفر الحاج ولمن استغفر له الحاج ثم رمى الجمار الثلث ثم رمى الجمار الحاج كذلك اى لبعده  
على الترتيب المذكور وغيره مما ذكر ثم لبعده اى لبعده وهو آخر ايام التشريق كذلك علم امر ان مكث  
يمنا بعد الغد وهو اى الملك احب فانه عليه السلام رمى الجمار الثلث في اليوم الرابع وهذا الرمي يسقط  
عنه يتفر و اى رجوعه من منى قبل طلوع فجر اليوم الرابع وقال الشافعي رحمه الله اذا غربت الشمس في  
اليوم الثالث لا يسجد له النفر حتى يرمى الجمار في اليوم الرابع واذا نفر من منى الى مكة نزل ساعة بالحصب  
هو موضع من فنا مكة ويقال الاطخ والحيف ايضا والنزول سنة عندنا على الاصح على ما نص في المبسوط والكافة  
والهداية لان نزوله عليه السلام به قصد مكة لارومى انه عليه السلام قال لاصحابه انا نازلون غدا عند خيف كتابه

الحديث لا التناقض لما روى ابن عباس رضي الله عنهما وعنه الشافعي رحمه الله ليس بسنة اخذ يقول ابن عباس رضي الله  
عنها ثم دخل مكة وطواف بالبيت للصلاة بالثياب اسم من الصدر بالتسكين صدر صدر عن المارح عنده وهي  
طواف الوداع وطواف آخر العمد وطواف الافاضة سبعة ايام استنطاق سبعة بلا رطل وسعي ويصلى بعده ركعتين في  
المقام ثم اتى زفرهم وشرب من ماء زفرهم وصحب على راسه وجسده ويقول اللهم اني اسالك رزقا وسعا واسالك  
علما نافعا وشفا من كل داء برحمتك يا ارحم الراحمين كذا في الكفاية عن المبسوط وقيل العتية ووضع صدره ووضع  
على الملتزم والتمزعة ساعة بالاسرار ويصلي بخره بالياد وروى عن محمد بن ابي شيبة ثم خسر  
على فراق البيت في الكفاية ان ياتي زفرهم بعد تقبيل الحنة وابتار الملتزم والصاق الوجه بالياد واليه اشار لمجرب  
ايضا فالاولى تاخير بيان شرب زفرهم عن هذه الاحكام ويرجع قهقري متوجها الى البيت حتى يخرج من مسجد  
الحرام والطرفة كالرجل في جميع هذه الاحكام الا انها لا تكشف راسها بل تكشف وجهها ولو سدرت  
اي ارسلت شيئا عليه اى على وجهها متجا فيا عنة جاز على الف في الكافي والهداية وفي النهاية ان السدل  
واجب عليها وقوله اسرلت موافق لنسخ لبعض كتب الهداية وفي المغرب انه خطأ ولم يذكره الجوهرى وفي الكافي  
وفي بعض نسخ الهداية سدرت وهو من باب جلب ولا يليق المرأة جهر افان صوتها عورة ولا تزل ايضا ولا تسعي  
بين الميادين الاخصرين بالاستحجال ولا تسليق بل تقصر شعرها على ما رواه الملبس الخياط ما بدله من التقيص ونفت  
ونحوها ولا تقرب الشعر الاسود في الزجاء اى غلبة الرجال واذا وجدت الموضع خاليا منهم سلت الحجر وحيضها  
لا يمنع شيئا من تلك الا الطواف فان حاضت عند الاحرام اغتسلت للاحرام وصنعت صنعة الحاج سوس  
الطواف فان طهرت في ايام الخطفان للزيادة وان حاضت بعد الوقوف وطواف الزيادة الصرفت من مكة  
شئ عليها طواف الصدر وفاتت الحج اى من احرام له وفاته الوقوف بعرفة طواف وسعي للحرمة وحمل  
عن احرامه وقضى الحج من عام قافل اى آت ولا شئ عليه وعنه الشافعي رحمه الله عليه الدم  
فصل - القرآن في اللغة الحج وفي اشع الجمع بين الحج والحرمة في الاحرام وانه افضل  
مطلقا من الافراد بالحج ومن التمتع في الكفاية المراد بالافراد افساد ههنا افراد كل واحد من العمرة والحج  
على حدة اى انها متقارنين افضل منهما معا سفر دين ونظيره ما روى عن ابى حنيفة رضي الله عنه ان اربعا  
اول من اثنين اى اربعا بتسليمته او لمن اربع بتسليمتين لان اربعا اول من اثنين يقتصر عليهما وانما كان  
القرآن افضل لقوله عليه السلام يا ال محمد اهلوا الحج وعمة معا ولان فيه جمعا بين العبادة وزيادة اراقة الدم بخلاف  
الافراد وفيه زيادة التعجيل باحرام الحج واستدامة احرامها من الميقات بخلاف التمتع وقال الشافعي رحمه الله  
الافراد افضل لقوله عليه السلام القرآن نخته والافراد عزيمة ولان فيه زيادة الاحرام والتلبية والسفر والحلق



وقال مالك رحمه الله التمتع أفضل لأنه عليه السلام تتبع بالحج والعمرة في القرآن مجملات القرآن واستيفاء الكلام في هذا المقام في الكافي وهو ما في القرآن أن يهمل أي يرفع صوته بالتلبية حج وعمرة من ميقات معا ولعل في بيان الأفضل لما ذكر في الكافي أنه الجمع بينهما في الأحرار من الميقات أو قبله في أشهر الحج وفي الكافي والكفاية والهداية أنه لو أحرر بالحج فلم يطفأ أو طافت لهما أقل من أربعة أشواط ثم أحرر بالحج كان قارنا وفي الكفاية أنه لو أحرر بالحج فلم يطفأ حتى أهل بالعمرة فوفاق أيضا وهكذا في المحيط إلا أنه ذكر فيه أنه سعى في الوجه الأخير ولذا لم يذكره في الكفاية والهداية ويقول المقارن إذا ركعتي الأحرار كما اللهم أني أريد الحج والعمرة فيسبرهما في القبل بتمامي والأفضل أن تقدم العمرة في الدعاء والتلبية ويقول اللهم أني أريد العمرة والحج إلى آخره وليك أي يقول ليك أي آخره بعمرة وحجة معا على ما أشير إليه في الكافي والهداية والمضمرات والقارن إذا دخل مكة طاف بالبيت للعمرة سبعة أشواط يربط للثلاثة الأول منها ويسعى بين الصفا والمروة فتم ركبان العمرة ثم سجد بعد ما كمل فيطوف للحج طواف القدوم ويسعى بينهما كما بينا في المفرد وأشار بكلمة ثم إلى تقديم أفعال العمرة على ما هو الأفضل ولو طاف طوافين للعمرة والحج ثم سعى سعيين لهما جاز إلا أنه من بني أخير سعى للعمرة عن طواف التحية كذا في الكافي والهداية وعند الشافعي رحمه الله يطوف القارن طوافا واحدا ويسعى سعيًا واحدًا ابتداء على اعتبار التداخل في القرآن فبأنه أكفى بتلبية واحدة وحلق واحدًا وكذا في الأركان وقيل خلافه في فضلية القرآن من الأفراد مبني على هذا في القرآن شاة أولها الواسع أحد بها بعد رمي الجمار في يوم النحر وهذا الدم واجب وأن يحجر عن الذبح صامم أيا ما ثلثته آخر ما عرفت وهي سابع ذي الحجة ويوم التروية ويوم غزوة نهدا هو الأفضل لأن الصوم يبدل الهدى فنرب تأخير إلى آخر وقت لا احتمال القدرة على الأصل وصامم أيا ما سبعة بعد فراغه من حجه وذلك بعد أيام التشريق على ما مر أن شارنا في وطنه أو بكة سواء نوى الإقامة فيها أو لا وعند الشافعي رحمه الله لا يجوز بها إلا بنية الإقامة وإن فاتت عنه الأيام الثلاثة لمعين الرض وقال الشافعي رحمه الله يصوم بعد أيام التشريق لأنه صوم موقت فيقضى وقال مالك رحمه الله يصوم في تلك الأيام لقوله تعالى في الحج وفيه الأيام وقته والتمتع أفضل من الأفراد في ظاهر الرواية لأن فيه زيادة النسك وهي إراقة الدم وفيه نوع جسيم بين العبادتين فأنشبه القرآن وعنه أن الأفراد أفضل لأن سفر التمتع للعمرة وهي سنة وسفر المفرد للحج وهي فرض في الهداية والكافي أن التمتع على وجهين متمتع بسوق الهدى معه وهو الأفضل متمتع لا بسوقه ومنه التمتع هو التمتع بأداء العمرة والحج في سفر واحد من غير المأمم بينهما بأوله وصحته بأن يرجع إلى الله حلالا وفي النهاية أن هذا إنما يكون في متمتع لا بسوق الهدى وأما إذا ساقه فالمأمم لا يكون صحيحا وذلك لا يمنع صحة التمتع خلفا للحج رحمه الله وفي المحيط المأمم الصحيح أن يرجع إلى الله ولا يكون العود مستحقا عليه وهو ما في التمتع أن يحرم لعمرة من الميقات

او قبله في اشهر الحج او قبلها فياتي بالعمرة في اشهر الحج او باكثر طوافها فيها وليطوف بالبيت ويسعى بين الصفا والمروة ويحلق وقال مالك لا يخلط عليه وليقص على امره ويقطع التلبية في اول طوافه للعمرة وقال مالك رحمه الله يقطع كما وقع بعمره على البيت ثم حرم بالبحج من الحرم ليوم التروية كالمنى فان ميقات المنى هو الميقات في معنى المنى وقيل احرامه اي قبل يوم التروية افضل من حج كالمفرد والانه لا يطوف طواف القدوم ويرى في طواف الزيادة في الاشواط الثلاثة الاول وليس بعده فان هذا الطواف اول طواف ياتي به سجدة المفردة طواف للقدوم وسعى بعده وخرج للتمتع بعد رمي يوم النحر وعند الشافعي رحمه الله يجوز ذبحه اذا احرم بحجة وان عجز عن الذبح صام ثلثة ايام في الحج وسبعة اذا رجع كالقرآن على ما ذكره وان احرم المتمتع بسوق البدي وهو اعمى سوتة افضل من قوده الا عند عدم الشياذة فيقارح لا يتحلل من احرام العمرة ثم حرم بالبحج من حرامها الفاعل والمسلح ومن هو داخل المواقيت ليقر وبالبحج والعمرة فقط فليس لهم قرآن ولا تمتع فان ذلك لمن لم يكن الهه حاضري المسجد الحرام وفيه خلاف الشافعي رحمه الله

**فصل** ان طيب فحرم بالبحج عضو كامل كالرأس السابق او اعضاء متفرقة مقدار عضو كامل في مجلس واحد يجب عليه دم وقيل ان طيب ربح عضو فعليه دم اعتبارا بالخلق وقال الشافعي رحمه الله ان ارتكبت العصى مخطور الاحرام فعليه ناعلى البالغ وان اكل الحريم طيبا بحيث يلترق باكثر فموجب الدم عنده وعندهما لا شئ عليه وان طيب عثوين او البدن كله في مجلس واحد يجب دم واحد وان طيب كل عضو في مجلس يجب لكل دم سواء طيب الثاني بعد ما خرج الاول او قبله عند الشنئين وعند محمد رحمه الله يكفي واحد في الوجه الثاني وان شم الطيب لاشئ عليه فلا قال الشافعي رحمه الله او ادهن عضو ابزيت او حلق يجب الدم عنده وقال عليه الصدقة وقال الشافعي رحمه الله يادمان اشعر يجب الدم وفي غيره لاشئ عليه في الكافي والهداية ان الخلفاء في زينة دخل لا يجزى الطيب واما الطيب كسب البان والبنقش والزئبق وزيت جبل فيه طيب يجب الدم اتفاقا لوقصد الطيب وفي الشم وسخه لاشئ عليه وليس محيوطا وقال الشافعي رحمه الله ان لم يمسح الميرز فليس السراويل فليس عليه شئ او ستر راسه بالستره عادة كالقلنسوة والعمامة اما لو غطاها بالجوارق لاشئ عليه لو ما كالا اولياية كاملة ظفرت الفصلين على التنازع وان كان اقل من ذلك فعليه صدقة نصف صاع من برون عن ابي يوسف رحمه الله انه اذا ليس اكثر اليوم يجب الدم وهو قول ابى حنيفة رضي الله عنه او لا قال قاضيخان وعن محمد رحمه الله انه اذا ليس ليوما الساعة كان عليه الدم بمقدار الملبس وقال الشافعي رحمه الله يجب الدم من لبس الملبس ولو ارتدى بالقميص او ايتز بالسراويل وادخل منكبته في القبا ولم يتحل به في مكة لالباس به خلافا لفر رحمه الله ولو شئت بعض راسه ليوما فحق ابى حنيفة رضي الله عنه انه اعتبره الريح كافي الحلق وعن ابى يوسف رحمه الله انه اعتبر اكثر الراس كذا في الكافي والهداية واصلح ربيع راسه اربع لحيته او حلق عضوا

آخر كل الرتبة والصدر واحد والبطين والعانة والفخذ والساق وكل المجموعه وعند ما فيه صدقة وقال  
مالك رحمه الله يجب الدم على كل الراس لا البعض وقال الشافعي رحمه الله يجب كجلق العليل ولو ثلثة شعرات  
او قص الطائر واحدة او رجل واحدة وعند زفر رحمه الله يجب الدم لقص ثلثة اظافر وهو قول ابى حنيفة رضي الله  
عنه والاولى قص الكل اى اظافر يديه وارجله في مجلس واحد وان قص الكل في مجالس يجب دم عند محمد رحمه  
وعند سائر ان قص الكل في اربعة مجالس في كل واحد يجب اربعة واما وان قص اهل من خمسة اظافر او خمسة منفرقة  
من يديه وارجله فعليه بكل الظفر صدقة وقال محمد رحمه الله يجب دم في الوجه الثاني في البداية لو بلغ تلك الصدقة قد لا  
ينقص عنها ما شاء او طواف للقرض اى طواف للزيارة مسجد شاكل الطواف او اكثره ولم يجره او حمله اى طواف  
لغير القرض طواف القدوم والصدر جنبيا وفي بسوط شيخ الاسلام انه ليس بطواف التحية محدثا او منبأ شي اذا شئت  
في تركه صلا وفي الايضاح انه يجب تبرك صدقة وفي الكافي ان طواف الحديث مقدره لكن الافضل ان يعيد ذلك  
بعد فعله ثلثة وعند الشافعي رحمه الله لا يعتد بصلاته ثم الطهارة ستة عند ابن شجاع وواجبة عند ابى بكر الرازي  
وفي الكافي والكفاية هو الصحيح وفي البداية هو الصحيح واليه مال الامام السرخسي رحمه الله او افاض اى خرج من حجر  
في النهار على ما اوضح في الايضاح والنهاية قبل الامام وعند الشافعي رحمه الله لا شيء عليه وان افاض في النهار قبل  
ثم عاد قبل الغروب ليفيض معه ففي مختصر الكرخي انه لا يفتى عند الدم وذكر بعض انه لا يفتى بخلافه بالوطاف جنبيا  
ثم اعاده كذا في الكفاية او ترك واجب كرسى حجرة العقبة في اول ايام النحر ورمى الجمار الثلث في ثانيها وكذا في  
ثالثها في يوم بعد ما سبق فترك كل من تلك الاربعة يجب دم وكذا تبركها جميعا لان الجنب متحر وانما يتحقق التبرك  
بغروب الشمس في آخر ايام النحر رمى على ما ذكر في الكافي والبداية او ترك اكثره اى اكثر الواجب كترك اكثر من  
طواف الصدر وسائر حجرة العقبة او ايام النحر ورمى الجمار الثلث في يوم وسخا او قد رمى بها اى عباد من  
عبادات الحج على نسك آخر تقديم الحلق على الرمي والنسج وتقديم نسج القارن على الرمي وفي بعض الروايات  
ان القارن اذا حلق قبل النسج فعليه دم اجماعا بسبب الجنابة على الاحرام كذا في الكفاية واليه اشارة في غير  
نسخ البداية واخر طواف القرض عن ايام النحر وعند ما لا شيء عليه في التقديم ولا في التاخير او ترك  
اقله اى اقل اشواط طواف القرض فعليه دم جزاء لقوله ان طيب الخ وترك اكثر اى اكثر اشواط طواف  
القرض لبقى محرما بدسته يطوف ذلك الطواف القرض فان الاكثر حكم الكل فصارت كانه لم يطوف فان حج  
ابدا عليه ان يعود بذلك الاوام والى طاقه اى الطواف القرض جنبيا كذا في الشرح على ما في البداية والكان  
في بدنه يجب عليه لو لم يعده فان اعاده في ايام النحر فلا شيء عليه اذ هي في ذمته وان اعاده بعد ما فعله دم  
ابى حنيفة رضي الله عنه وذهب طواف معتد به عندنا خلافا للشافعي رحمه الله في الصحاح البدنية ثمانية او ثلثة



الميل والملك والماكل وغيره الا باستثناء النبي صلى الله عليه وسلم لقوله خمس من الفواسق يقتلن في الحل والحرم  
 الخداوة والحية والعقرب والفارة والكلب العقور في الكافي وقال الشافعي رحمه الله لا جزاء في خيم الماكول وهو المأكول  
 من المحرور عند نافية الجزاء ولا يباح ولا يفتيه شاة وقال زفر رحمه الله يجب بالبحث اعتبارا بالماكل او ذلك الحرم عليه  
 اى الصيد ولو ناسيا قاتله وهو مصدق له وغير عالم به وكان الدليل محرمًا بحالة القتل فلو كتب الدليل قتلًا آخر كان الجزاء  
 على الثاني ولو كان عالما بكان الصيد او تحلل الدليل قبل القتل لا جزاء عليه وعن الشافعي رحمه الله لا جزاء على الدليل  
 مطلقا كذا في الكافي بسبب جزاء اى ما به قومه اى الصيد عدلان من حيث انفس الصيد فلا يعتبر في الباتى اى احل  
 والحامة التى يتجس من موضع كذا ذكر المعنى واما اذا ازداد قيمة لصوته فقيمة روايتان في رواية لا يعتبر اذ ليس بهو  
 الصيدية في شاة وفي الاخرى يعتبر لثبوته في اصل الحلقه فهو بمنزلة الحمام المطوق وقوله عدلان كانه مبنى على الاحوط  
 على ما ذكره في الكافي والهداية ان الواحيفى للتقويم قياسا والمتنى احوط وقيل يعتبر المشى بهنا للنص في مقتله  
 لو يباع فيه الصيد او في اقرب مكان عنه اى المقتل لا يبيع فيه فيشتري به اى بالجزاء بهما هو ما يردى  
 الى مكة للتقرب يتبع بكلمة ويتصدق به وان فتح في غيره ما يتصدق فهو في معنى الاطعام اذا اصاب كل مسكين  
 من اللحم ما يبلغ قيمة ثلثه نصف صاع من يرقان الصدق قائم مقام الاطعام ويعتبر فيه لكل مسكين نصف صاع  
 قلنا فيها ليقوم مقامه ذكره في الكافي وغيره او يشتري به طعاما ويتصدق به بكلمة او غيره ما قال الشافعي رحمه الله  
 لا يجوز الاطعام الا في الحرم كالفطرة اى لكل مسكين نصف صاع من براوصاع من تمر او شعير او صاع من طعام  
 كل مسكين يوما وما فضل عنه اى عن الطعام والميراث الفاضل ما هو اقل من طعام مسكين تصدق به  
 بالفاضل او صاع من الفاضل يوما وكذا اذا كان تمام الواجب اقل من طعام مسكين وما ذكره في الجزاء او ما هو  
 قول الشيخين رحمه الله وقال محمد والشافعي رحمه الله لا جزاء في الصيد انما هو نظيره فيمال تطير الثمانية وفي حمار  
 الوحش بقرة وفي الطيبة شاة وفي الارنب عناق وفي اليربوع جفرة وزاد الشافعي رحمه الله فوجب في الهامة  
 شاة وزعم مشاهيرهم من حيث الدرر وعن الشرب واما فيما لا نظير له كقولهما في الغنم بالقيمة ويرجع في معنفة  
 القيمة والمثل الى عدلين عند الشافعي رحمه الله وهناك تفصيل لا يتحمل المقام وان نقصه اى الصيد بان حرمه  
 او نقت شعره او قطع عضو يجب عليه بالنقص فيقوم سيلما او ناقصا ويجب عليه ما بين القيمتين وقال  
 الشافعي رحمه الله ان جرح صيد له مثل فنقص عشر قيمته لزمه عشر ثمن ما هو مثل له كذا في التنية وان اخرج  
 اى الصيد عن حيز الامتناع بان نقص ريش طائر او كسر جناحه او احد قوائم صيد او كسر البيض غير فاسد  
 وشواء فقيمة يجب عليه وهو قول الشافعي رحمه الله كسر البيض وفي ازالة الامتناع عنه قولان اصحهما  
 لزوم الجزاء والاخر ارض بالنقص وقال قاضيان لوقح سن صيدا وتوق ريشه لا شيء عليه عند ابي حنيفة



في الكافي والهداية ان خرج من البيض فرج يست فعلية فقيمة الفرخ حيا استحسانا والقياس انه لا يعزى الا قيمته البليضة اذ لم يعلم  
 حيوة الفرخ قبل المسر ولو ضرب اللبن فغذية فالقت جناختا الطيعة بحسب قيمتها بخلاف ما اذا ضرب لبن امرأة فالقت جناختا  
 او ماتت حيث يجب ضمان الاصل لا ضمان الجنين وكل ما يجب القيمة ان فرج الحمل حصيد الحرم وان ذبح الحرم فذكر قاضيا  
 انه يلزم قيمتان في الاحسان وفي القياس ان اليلزمة انما يلزم في قتل صيد الحلال ولا يجب عليه لاجل الحرم شيء او عليه  
 فتيجب قيمة اللبن او قطع خشيشه هو بالساق له او شجره هو بالساق واذا دمي القيمة ملكه وكره بيعه على ما ذكره في الكافي  
 والهداية ويجب في اشجار القيمة الاحال كونه مملوكا يثبت بالانبات او هو من جنس ما ينبت والناس عادة وانما في ملكوت  
 بنفسه وليس من ذلك الجنس فعليه قيمة الحرم وقيمة الحق للمالك سواء بيعت او اكلت او قتل صيدا مملوكا في الحرم على النفس  
 في الكافي والهداية وقتاوس قاضيتان وشرح الوقاية فاطلاق المملوك والحالات منطوقه او مثبتة اعمى من شأنه ان ينبت  
 الناس عادة فمواخص من المملوك وجه فلا يتعارف عنه بذكر المملوك في الكافي الاصل في ذلك قوله عليه السلام الا لا يتخلى  
 خلافا فنهى النبي عليه السلام عن اجتماع الجملاء المنسوب الى الحرم على الاطلاق اذ لم يكن منسوب الى احد بالمملك او بالانبا  
 وكونه مما ينبت الناس اقيم مقام الانبات تيسيرا وعند الشافعي رحمه الله يحرم للحلال والمحرّم قلع شجرة الحرم مطلقا وقيل  
 لا يحرم قلع ما ينبت الادعى والاول هو مخصوص وضمنها بكسرة ببقرة وصغيرة لبشاة وان قطع غصنا منها ضمن بالنقص  
 فان عاد الغصن سقط الغصان في قوله ولا يسقط في الآخر وبما خذ الاوراق لا ضمان كذا في التنبيه او جافا في النهاية ان  
 الشجرة اسم لما كان نيموا وانما اليابس فهو حطب فعلى هذا كان الاشياء على الاعتبار لتغيب في المتن او عموم مجاز في المتن  
 منه ولا يرعى الحشيش وعند الشافعي رحمه الله يجوز وعند ابى يوسف رحمه الله لا بأس به ولا يقطع الا ما ارخى به بكسر  
 العزة وسكون الذا لال المتقوطة وكسر الحاء كذا في نيات معروف وقال الشافعي رحمه الله قطع العوسج ايضا وفي غيبها  
 ضمن القيمة وان اختلف سقط الغصان كذا في التنبيه ويجب لقتل قيمته واحدة ما خذت عن ثوبه او بيده وفي الاثنين فصاعدا  
 كف من الحنطة وفي قتل الساقطة على الارض الاشياء عليه والقاراء على الارض ثقلها او جردة صدقة وان قتل  
 سخو كسرة فبذل التي ثوبه في الشمس فقتل القل جردا فان قصده قتله فقتل كثيره فعليه نصف صاع من بريدان لم يقصد  
 قتله فلا شيء عليه وروى ان اهل حمص كانوا يقيمون بكل جردة ويها فقتل عمر رضي الله عنه ارمى دمه كسرة يابل  
 حمص ثمرة يبرز جردة فذل هذا على جواز قصد ثمرة في جردة ولا شيء لقتل غراب امي لا يقص الذي ياكل الحنطة  
 ويجرد كسرة الحاء فتمت هو الذي يافذ الفارة وحجته وعقرب وقاروة وكلب عقور وذئب في الكافي والهداية  
 وعنه ان الكلب العقور وغنم والميتاش والمتوش سواء والفارة الابلية والبرية سواء وانه لا يجب الجزاء لقتل السمور  
 ولوبريا ولعوض وبجوش وقرار وسحفاة ونحوها من السمور كالتنافس والوزعات وبيع صائد امي الذي تعرض للحر  
 وقال في رحمه الله يجب قيمته اعتبارا بالاجل الصائل وحل له امي الحرم وبيع الجوان الابلية كالشاة والهيء والبط والدجاج

ونحوه وحل كل ما صاده حلال وذبحه الحلال سواء صاده حلال لنفسه او الحرم خلافا لما لاكسحه الله في اثنائه بشرط كون  
 الاصطيا ببلاد الله محرم واهره على ما صح به القدوري وفي الكافي ان في الدلالة روايتين حديثي في قتاده يرجح جانب  
 الحرمة ومن دخل الحرم حلالا كان او محرما الصيد في يده حقيقة ارسله وان كان في جليده وفي نفسه لا يجب عليه الارسال  
 على ما في الكافي والكفاية واليه يشعر كلام الهادي فاطلاق المصنف تساهل وعند الشافعي رحمه الله الارسال على من دخله حلالا  
 وان باع ذلك الصيد من حرم او حلال لغيره ما دخل الحرم به فسد البيع ورويه ان لقي الصيد في يد المشتري والا ابي و  
 ان لم يبق الصيد في يده جزمي عن الصيد كبيع المحرم صيدا فانه لو باع المحرم صيدا من حرم او حلال روي عن ان لقي في  
 يد المشتري ولو اجرى لليرسل المحرم صيدا معه اذا احرم اى اذا احرم وله صيد ليس عليه الارسال واطلاق الصيد ينفق ما ذكره  
 في شرحه للوقاية من قوله وان احرم وفي يده او نفسه صيد ليس عليه الارسال والمفهوم من الهادي والكافي والكفاية انه لو كان في  
 يده الارسال وان كان في بيته او نفسه لا يجب لافرق بين ما اذا كان انقص في يده او جليده قال المجوبى هو الصحيح وقيل ان  
 في يده لزم الرسال وعند الشافعي رحمه الله يلزمه الارسال وان كان في بيته ثم الطاهر ان قوله لا يصيد اعطى على مفحول  
 ارسله وفيه تاويل ومن ارسل صيدا في يد محرم ان كان المحرم اخذه اى الصيد حال كونه حلالا ضمن الرسال فحتم  
 عنده وقال لا يضمن لان الارسال واجب على ذلك المحرم فمن ارسله فقد اهره بالمعروف ونهى عن التكرار وعلى المحرمين  
 سبيل وعلى هذه الخلافات كسر المعازف وان كان المحرم اخذه حال كونه محرما لاضمان على الرسل اتفاقا في الكافي والكفاية اذا  
 اخذ الحلال صيدا ثم ارسله ثم حل فوجده في يد غيره كان له ان يستره منه بخلاف ما اذا اخذه المحرم فارسله ثم حل فوجده  
 يد غيره ليس له ان يستره منه وان قيل محرم صيد محرم في يده فكل من يجهل بحرمه الصيد جزاء تاما ما القاتل فلانه في  
 على احرمه واما الاخذ فلانه تعرض الصيد للاس بباله الا من وفي الكافي والهادي وضحت المسئلة فيما اذا كان الاخذ  
 حاله الاحرام فاضاف الصيد الى الحرم في قول المصنف باعتبار اصطيا به ورجح اخذه المحرم باضمن من الجزاء على قائل  
 الحرم خلافا لغيره وكذا يرجح على قائله الحلال خلافا للشافعي رحمه وجه الرجوع ان القاتل قرر الجزاء على الاخذ فهو شهيد اطلاق  
 قبل الغول اذا جردوا ما اى كل جنابة يجب به على المنفرد دم من الجيب ونحوه فعلى القارن يجب به دمان  
 دم الحج والعمرة وعند الشافعي رحمه يجب دم واحد وذكر شيخ الاسلام ان وجوبه لديمن على القارن فيما اذا كان قبل  
 بعثرة في الجماع وغيره من المخطورات والابن الوقت به انفى الجماع يجب دمان وفي سائر المخطورات دم واحد لان احرام  
 العمرة انما بقى في حق التحلل لا غير كذا في الكفاية الاجواز الوقت اى محاذرتا بقاء غير محرم فانه يلزمه دم واحد وقا  
 زفر رحمه يلزمه دمان وقد سبق في اوائل الكتاب شئ من تفصيل هذا الباب وتام لم يسطر ليعض الى الاطباء وكتب في  
 صيد قتلته محرمان فعلى كل جزء لان كلامها صار جانيا وقال الشافعي رحمه عليه ما جزاء واحد واستحق الجزاء لو قتل  
 الحرم حلالا لان الضمان يدل على مقتضى بائنه كما اذا قتل رجلا من خطاء رجلا فعليه مائة واحدة وعلى كل منهما مائة

باع الحرم صيدا من محرم وحلال وشراه عن احدهما بطل البيع ولو نذح اى الصيد محرم حرم اكله عليه وعلى غيره وقال الشافعي رحم  
الحل غيره ولو اكل منه الذابح الحرم ونذح حقيقته ما اكل عنده وقال ليس عليه سوى الاستغفار على ما ذكر في الكافي والدرية وفي الكفاية  
ان هذا لو اكل بعد نذاعى الجزاء اما لو اكل قبله فثمان الاكل داخل في الجزاء لا يذبح حرم لم يذبح حقيقته ما اكل في يوم نذاعى خارج الحرم طيبته احرمت  
من الحرم وما تاتى الطيبة ودله ما غير منها المخرج والى ادمى المخرج جزءا اى الطيبة ثم ولدت الطيبة  
لم يذبحه اى الولد والبيان الواثق هنا في الكافي فليطالع منه

**فصل ان احصر الحرم اى ان منع من وصول البيت بسد وادحرض او سرق نفقة او قوت**  
محرمها او الراحية ونحوها وعند الشافعي رحمه الله الاحصار الا بالعدو والان النفس في حق النبي واصحابه عليه السلام  
قرا حصره اياهم يبيته بالعدو ولنا ان الاحصار هو المنع مطلقا نفس عليه صاحب الكشاف وذكر الزجاج وابن السكيت  
ان الاحصار هو المنع بالمرض والحصر المنع بالعدو وعلى ان الحاق المرض ونحوه بالعدو وبطلالة النفس مما لا وجه  
لمنعه كذا في الكافي لعنه المغر وبالحج او العمرة الى الحرم وما ولو شاة وبعث القارن دمين لاحتياجه الى التحلل  
عن ابن اميرين وعيين الباعث يوم ما يذبح فيه ولو كان اليوم المعين له قبل يوم النحر عنده مطلقا وعنده  
اى كان محصر بالعمرة واما ان كان محصر بالحج فلا يجوز الذبح الا في يوم النحر اعتبارا بهدى المستغنى والقران والذبح  
الاحصار في حل لا يجوز وقال الشافعي رحمه الله يجوز حيث احصر والاحسن ترك هذا الحكم هنا لما سيجي ان جميع الاربعة  
مختصون بالحرم ويذبح في الحرم محصل الحرم المحرم ولو قبل الحلق او التقصير والحلق حسن عندها وقال ابو يوسف رحم  
عليه الحلق وان تركه الاشئ عليه واثار بتقديم الطرف الى انه لا يحل لغير الذبح وقال الشافعي رحمه الله ان لم يحل الذبح  
يقوم شاة بالطعام فيصوم بكل ما يلوها على ما في التنية وعن ابى يوسف رحمه الله انه ان لم يحرمه ليقوم شاة بالطعام  
ويتصدق به وان لم يحرمه ذلك صام لكل نصف صاع يوما وذكر قاضيان انه ان لم يحرمه يذبحه فاحرمه ان لم يحرمه  
وليطوف ويسعى ويحلق ويجب عليه اى على المحصر ان حل من حج الفرض او نفل رجب وهو ظاهر وعنده  
لان في معنى نذاعى الحج وقد سبق انه يحلل بالعمرة اى الطواف والسعي وقال الشافعي رحمه الله عليه في الفرض  
حجة لا عمرة وفي النفل الاقتصار عليه ونظيره من ستر في صوم التطوع فانسهه وعليه ان حل من عمرة عمرة  
وقال مالك رحمه الله الشافعي رحمه الله لا يتحقق الاحصار عنها الا ما غير موقته والاحصار لمن خاف فوت الوقت  
وعليه ان حل من حج ان حج وعمرتان اما الحج واحد في العمرة فلتحلل عن الحج كما مر والاخرى للتحلل عنها  
بى الشروع فيها واذا بعد الهدى ثم زال الاحصار وامكته امران معا وراكب الهدى بوجهه ان حيا  
فيصنع به ما شاء وادراك الحج بالوقوف بعرفات توجهه لاداء الحج ولا يتحلل والا اى وان لم يكنه ادراكها  
معا يتصور فذلك موقوف ان يصير ليدى عنه حتى يحل وان يتوجه لاداء الحج في الكافي والهداية ان التوجه

افضل والقياس في صورة منها هي ان يقدّر على ادراك الحج ودون المدي ان يلزمه التوجه وهو قول زفر رحمه الله  
 لا ارتفاع مانع الادوار بنزوال الاحصار لكن لا التحلل استحسانا ووجه ان الزام التوجه يوجب تعيين المداوي المدي المبعوث  
 فيج من غير حصول التحلل المقصود منه وحرمة المال بحرمة النفس ولا يخفى ان التقسيم الى مكان ادراكها وعدمه انما يستقيم  
 على قولهما في المحصر بالعمرة واما في المحصر بالحج فلا يستقيم على قولهما لما سبق ان ودم الاحصار بالحج عندها موقت بيوم النحر فربما يك  
 الحج يترك المدي ومنعه اى منع المحرم عن ركعتي الحج اى الوقوف بجزيرة طواف الزيادة بكملة احصارا لا تحذر الزام  
 فصار كالاخصار في الحل ومنعه عن احدهما اى احدا من الاثنين لا اى ليس باحصار وقيل عند ابي حنيفة رضي الله عنه  
 لا احصار في الحرم مطلقا وعند ابي يوسف رحمه الله والشافعي رحمه الله فيه الاحصار مطلقا وهو المفهوم من كلام  
 قاضيه خان في الهداية ان التفصيل المذكور هو الصحيح وفي الكافي بهذا الاصح وبه قال الامام السرخسي ومن فرض  
 عليه الحج وعجز عن ادائه فاجج اى المبرأ من الحج عنه غيره ممن حج مرة صحح اجماعه واما في الحج النفس فصح من غير عجز  
 فان باب النفس اوسع وعلم ان العبادات ثلثة انواع مالية مختصة كالزكاة وصدقة الفطر وبديهة مختصة كالصلوة وقية  
 منها كالحج والنياية يسجى في الاول ولا يسجى في الثاني مطلقا ويسجى في الثالث عند الاضطراب دون الاختيار  
 ويقع الحج عنه اى عن الامر لفرضه عند الشيخين ان واهم عجزه الى موثقه وان لم يدع فهو طمّوع عنه وعليه  
 حجة الاسلام وعند محمد رحمه الله يقع عن الامر من هو عن الحاج والامر فواجب النفقة في الهداية الاول هو ظاهر المبدأ  
 وفي الكافي فتاوى قاضيه خان هو الصحيح وقال الامام السرخسي رحمه الله هو الاصح وقال الامام القسطل في كتاب  
 مشيئة الله تعالى ولو لم يمسح المأمور بالحج عطفت على الشرط عده الا انه يقول اللهم اني اريد الحج فيسره لي وتقبل مني ومن  
 قال ان احصر المأمور وحسب ودم الاحصار على الامر وعند ابي يوسف رحمه الله على المأمور ودم القرآن  
 والنية اية واجب على الحاج المأمور وكذا دم المتعة وضمن المأمور النفقة ان حيا مع قبل وقوله  
 بعرفه وبعده فكما اذا فات الحج وفات لان المأمور به هو الحج الصحيح وقد فاته في الاول باختياره واما الثاني  
 فلا فوت في الثالث باختياره كذا في الكافي والهداية وان اوصى رجل باني حج عنه فمات فدفع الوصي من ثلث  
 المال شيئا في واحد واهم بالحج ثم مات المأمور في الطريق لم يبد ما التفت لبعض النفقة او شرقت تلفت  
 متج عن منزل أسره الامن حيث مات المأمور عنده وعندهما من حيث مات ثلث ما بقي من ماله  
 انما لا نزاع او السرقة عنده وجعل المالك كان لم يكن وعند محمد رحمه الله يخرج بالقي من المال المذموم الى  
 المأمور ان بقي والا بطلت الوصية وعند ابي يوسف رحمه الله يخرج بالقي من الثلث مع الباقي من المال  
 المذموم وان لم يكن وافي بطلب الوصية هذا اذا اوصى باني حج عنه او قال من الثلث الما اوصى باني حج  
 عنه ثلثه قبل محمد ر كقول ابي يوسف رحمه الله يخرج عنه من الباقي من الثلث كس امر كذا في الكافي

ولا يجوز للمهدي الأنا هو جازر التضحية كما ينبغي التماسه تعالى ونها عنده الشيخين رحمهما الله وفي الكافي  
عند محمد والشافعي رحمهما الله يجوز صغار النعم وأكل الهدى استجابا من يهدي التطوع وسبعة وقرآن  
ويتصدق كذلك من ذلك على الوجه المعروف في الضحايا على ما ذكره الهداية وفي الكافي أنه لا ينبغي أن يتصدق  
بأقل من الثلث فقط أم لا يأكل للمهدي من غيرهما ولا غيره علينا في الكافي من أنه لا يجوز من دماء الكفارات  
والندى وهدي الاحصار فإن الواجب فيه التصديق في الهداية أنه يجوز التصديق بها على مساكين الحرم  
وغيره خلافا للشافعي رحمه الله وليقدر يهدي هذه الثلاثة إذا كان بذرة سجلا فهدى الاحصار وخصصا  
أي هديا ستة وقرآن بيوم النحر لا يخض غيرهما وهدي يهدي التطوع والاحصاء بذلك اليوم خلافا  
للشافعي رحمه الله فيها ولهماني يهدي الاحصار لكنه فيه افضل عنه عندنا ونخص الكل أي جميع الهدايا  
بالحرم قد سبق خلافا للشافعي رحمه الله في يهدي الاحصار ويتصدق بجملة أي حل الهدى وخطيا منه  
هو جبل نجبل في عنق الابل وثني في الفه ولا يعطى اجر الجزا رامي الذباح منه أي من الهدى في  
الصالح جزرت الجز واجر بالضم واجر رتها إذا خرتا وجر رتها وجزرت النخل اجره بالكسر حرتا  
في الكافي والهداية ان الافضل في الهدى النحر وفي البقر والنعم الذبح وقد صرح انه صلى الله عليه وسلم  
نحر الابل وذبح البقر والنعم ونحر الابل قيا ما افضل ولا ذبح البقر والنعم قيا ما والاولة ان يتوسل الذبح  
بنفسه ان كان يحسنه ولا يركب الهدى الاضرورة ولوركب فانتقص بالركوب شئ منه ضمن بالنقص  
وقال الشافعي رحمه الله يركب ولو بد منها ولا يجلب الهدى إذا كان قريبا من وقت الذبح بل ينضح  
ضرعا بالماء البارد كي ينقطع اللبن وان كان بعيدا منه ويلقى به اللبن يجلب ويتصدق به وان صرفه  
الى نفسه يتصدق بمثله اوقيته على ما ذكره في الكافي والهداية وما هي الذي عطي أي هلك أو تعيب  
بفاحش بان ذهب اكثر من ثلث اذنه او ذنبه مثلا عنده فاكثر من النصف عندها على الخلاف في  
مانع التضحية ففي الهدى الواجب ابداله بغيره وجوبا وفي النفل ليس عليه الابدال والمعيب  
ملك له أي للمهدي يصنع به ما يشاء وان وقت اهل عرفة في يوم جماعة شهيدوا بالوقوف أي  
بان وقوفهم كان قبل وقت كما اذا شهدوا انهم وقفوا يوم التروية مثلا قبلت شهادتهم المكان التارك  
في الجملة بان علمه ذلك في يومه كذا في الكافية وفيه محبت وذكر المصنف في شرح الوقايع في الهداية  
قالوا ينبغي ان لا يسبح الحاكم بهذه الشهادة في الكافي به قال الامام الحلواني لا تقبل شهادتهم ان شهدوا بان  
وقوفهم كان بعد يومه أي بعد وقت الوقوف كما اذا شهدوا انهم كان يوم النحر مثلا لعدم مكان التدارك  
قطعا وفي الامر بالاعادة حرج بين ولان اداء الصلوة بعد الوقت يسبح في الجملة بخلاف ادائها قبله



نذر حجب ماشيا مشى وجوبا على ماشية البنية في الجامع الصغير ومختصر القندوس في الكافي والمداية هو الاصل  
 وفي الكفاية هو الصحيح وفي الاصل انه خير بين الركوب والمشى ويبدأ بالمشى بين بيته في الكفاية هو الاصح  
 واليه يشتر كلام الهداية وبه قال الامام السرخسي وقيل من حيث يحرم وهو اختيار صاحب الكافي حتى يطوف  
 الطواف الفرض وان ركب في الكل او الاكثر او اراق دما في الاقل تصدق بقدره وفي الهداية قالوا اما  
 يركب اذا نذرت المسافة وشق المشى اذا قربت ولا ينفق عليه المشى ينبغي ان لا يركب في الكافي به قال الفقيه  
 ابو جعفر فان قيل كيف لحب المشى بالنذر ولا شبه له في الواجبات على انه نقل عن ابن حنيفة رضي الله عنه  
 انه استكره المشى في طريق الحج قلنا يحب المشى الى عرفات على المكي الفقير ان قدر عليه والمستكره عنده انما  
 هو المشى صائما فان ذلك ليس بالخلق فيقع في الجبال مع الرفقار وهو المشى عنه والا فالج ماشيا افضل وقدر  
 ان الحسن بن علي رضي الله عنهما كان يمشى في حجة ويقاوا الجنائيت الى حينه وابن عباس رضي الله عنهما  
 قال بعد ما كنت بصره ما تأسفت على شئ مثل تأسفي على اني لم اجد ماشيا فان الله تعالى قد قدم المشاة  
 في الاية حيث قال يا توكل جبالا وعلى كل ضامر وعن النبي صلى الله عليه وسلم من حج ماشيا فله بكل خطوة  
 حسنة من حسنات الحرم قيل وما حسنات الحرم قال كل حسنة بسبعاية اللهم صل وسلم على سيدنا محمد وآله  
 وصحبه الطاهرين وعلى من يتبعهم باحسان الى يوم الدين